إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا

کفر و الحاد کی بے نظیر تحقیق

اکفار الملحدین

تصنیف

امام العصر حضرت علامہ مولانا محمد انور شاہ کشمیری نور اللہ مرقدہ

مترجم

مولانا محمد ادریس میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ

www.besturdubooks.wordpress.com

مکتبہ عمر فاروق

ان الذین یلحدون فی ایٰتنا لا یخفون علینا (القران)

کفرو الحاد کی بے نظیر تحقیق

اکفار الملحدین

تصنیف:

امام العصر، محدث جلیل حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ

مترجم:

مولانا محمد ادریس میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ

www.besturdubooks.wordpress.com

مکتبہ عمر فاروق

4/491، شاہ فیصل کالونی کراچی

Tel: 021 34594144 Cell: 0334-3432345

نام کتاب ..... اکفار الملحدین
مؤلف ..... حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ
اشاعت اوّل ..... جون 2010ء
تعداد 1100
طابع ..... القادر پرنٹنگ پریس کراچی
ناشر ..... فیاض احمد 021-34594144
مکتبہ عمر فاروق 491/1 شاہ فیصل کالونی کراچی

ملنے کے پتے

دارالاشاعت اردو بازار
اسلامی کتب خانہ، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
قدیمی کتب خانہ، آرام باغ کراچی
ادارۃ الانور، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ کوئٹہ
کتب خانہ رشیدیہ، جامعہ بنوریہ پشاور
مکتبہ العارفی، جامعہ اسلامیہ بہاولپور
مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور
مکتبہ سید احمد شہید، اردو بازار لاہور
مکتبہ علمیہ، جامعہ فاروقیہ کراچی
وحیدی کتب خانہ، خانقاہ قادریہ بدایونی شاہ پشاور

www.besturdubooks.wordpres

فہرست عنوانات

ترجمہ اکفار لملحدین

عنوان	صفحہ
تقاریظ	۳۱
تعارف	۳۳
عرض مترجم	۳۱
خطبہ مسنونہ عربی اور اس کا ترجمہ	۳۶
مقدمہ	۳۷
وجہ تالیف وجہ تسمیہ، ماخذ	۳۷
ضروریات دین (اجمالی بیان)	۳۸
ختم نبوت کی شہادت فوت شدہ انسانوں کی جانب سے	۳۹
ضروریات دین کی وجہ تسمیہ	۳۹
ضروریات دین کا مصداق (اجمالاً)	۵۰
ضروریات دین پر عمل کرنے، یا نظری ہونے کی صورت میں کسی خاص کیفیت کا انکار کرنے سے انسان کافر نہیں ہوتا	۵۰
مؤمن کے لئے تمام احکام شریعت کی پابندی کا عہد کرنا ضروری ہے	۵۰
حقیقت ایمان (اجمالاً)	۵۱
ضروریات کی طرح نظریات پر بھی ایمان اجمالاً ضروری ہے	۵۱
ایمان سے زائد اور ناقص ہونے یا نہ ہونے کے اختلاف کی حقیقت	۵۱
شیخین رضی اللہ عنہما کا مانعین زکوٰۃ کے متعلق اتفاق رائے اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع	۵۲
پورے دین پر ایمان اجمالاً ضروری ہے اس کا ثبوت	۵۳
"تواتر" اور اس کی چند قسمیں	۵۳
۱) تواتر سند	۵۳
حدیث ختم نبوت از روئے سند "متواتر" ہے	۵۴

عنوان	صفحہ نمبر
۲)..... تواتر طبقہ	۵۴
۳)..... تواتر عمل یا توارث	۵۴
تواتر سے متعلق فائدہ نمبر۱، نمبر۲، نمبر۳	۵۴
ضروریاتِ دین میں سے کسی متواتر امر "مسنون" کے انکار سے بھی انسان کافر ہو جاتا ہے	۵۵
ضروریاتِ دین میں "تاویل" کرنا بھی کفر ہے (اجمالی بیان)	۵۵
علماء احناف کے نزدیک تو کسی بھی "قطعی" امر کا انکار کفر ہے	۵۵
ختم نبوت کا انکار یا اس میں کوئی تاویل کفر ہے	۵۶
ختم نبوت کا اعلان برسرِ منبر	۵۶
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسمان سے اترنا "متواتر" ہے	۵۷
پنجاب کا ایک اور ملحد اور دعویٰ نبوت و مسیحیت	۵۷
اس ملحد کی حقیقت	۵۷
مرزا کے زندقہ و الحاد کے اصلی بانی اور موجد؟	۵۸
امام مالک رحمہ اللہ پر بہتان	۵۹
خلاصۂ کلام	۵۹
اس امرِ ضروری کی تفصیل جس کا منکر کافر نہیں ہوتا	۵۹
مرزا جیسے جھوٹے مدعیانِ نبوت کا انجام	۶۰
مرزا غلام احمد کے بعد مرزائیوں میں پھوٹ اور "لاہوری، قادیانی" کی تقسیم	۶۰
ایک دھوکہ	۶۰
مرزا غلام احمد کی تکفیر کے وجوہ	۶۱
پہلی وجہ: دعویٰ نبوت	۶۱
ملحدوں کے قول و فعل میں تاویلیں کرنے والے ان کی حمایت میں جھوٹ بولتے ہیں	۶۱
دوسری وجہ: انکارِ نزولِ عیسیٰ علیہ السلام	۶۲
تیسری وجہ: توہینِ عیسیٰ علیہ السلام	۶۲
مرزائیوں کا حکم (اجمالاً)	۶۳
غلط تاویل کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں (احادیث سے ثبوت)	۶۳

عنوان	صفحہ نمبر
تاویل کہاں معتبر ہے (احادیث سے ثبوت)	۶۴
خلاصہ (از مترجم)	۶۴
زندیقین، ملحدین و باطنیہ کی تعریف اور تینوں کا حکم	۶۵
کافروں کی قسمیں اور نام (از شرح مقاصد)	۶۵
زندیق کی تعریف اور باطنی کی تحقیق (از مصنفؒ)	۶۶
زندیقوں اور باطنیوں کا حکم (از مصنفؒ)	۶۶
جن اہلِ قبلہ کو کافر نہیں کہا جاتا، ان سے کون لوگ مراد ہیں؟	۶۸
علماء اہلِ سنت کے اقوال (از شرح مقاصد)	۶۸
معتزلہ کے اقوال (از مصنفؒ)	۶۸
ائمہ اہل سنت کی دلیل (از مصنفؒ)	۶۹
ضروریاتِ دین اور متفق علیہ عقائد کے منکر اہل قبلہ متفقہ طور پر کافر ہیں	۷۰
"لَانُكَفِّرُ اَهْلَ الْقِبْلَةِ" کس کا مسلک ہے؟	۷۰
اہل قبلہ کون لوگ ہیں؟ (ملا علی قاریؒ کی تحقیق)	۷۱
غالی بہر صورت کافر ہے (مصنفؒ تحقیق شرح حسامی کی تحقیق)	۷۱
موجب کفر عقائد و اعمال اور اہل قبلہ کو کافر کہنے کا مطلب	۷۲
ضروریاتِ دین کا منکر کافر اور واجب القتل ہے	۷۲
اجماعِ صحابہ حجتِ قطعی ہے اور اس کا انکار کفر ہے	۷۲
کفریہ عقائد و اعمال (محقق ابن امیر الحاج اور شیخ سبکیؒ کی تحقیق)	۷۳
دین کے اساسی عقائد اور قطعی احکام کی مخالفت شریعت کی نسخ کنی کے مرادف اور موجب کفر ہے	۷۵
مسئلہ ممانعت تکفیر اہل قبلہ کی تحقیق	۷۵
ممانعت تکفیر اہل قبلہ کا تعلق حکمرانوں سے ہے (حضرت مصنفؒ کی تحقیق)	۷۶
کفر صریح میں کوئی تاویل مسموع نہیں ہوتی (حضرت مصنفؒ کی تحقیق)	۷۷
کون سی تاویل باطل اور غیر مسموع ہے (حضرت شاہ ولی اللہؒ کی تحقیق)	۷۷
خبرِ واحد کی مخالفت کی بنا پر بھی تکفیر جائز ہے (حافظ ابن حجرؒ)	۷۸

عنوان	صفحہ نمبر
اہل قبلہ اگر صریح کفر کے مرتکب ہوں تو ان کو کافر کہا جائے گا اگرچہ وہ قبلہ سے منحرف نہ ہوں اور اگرچہ وہ اسلام سے خارج ہونے کا قصد بھی نہ کریں (حدیث صحیح سے ثبوت).....	۷۸
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کسی گناہ کی بنا پر اہل قبلہ کی تکفیر سے منع کیا ہے.....	۸۰
ملحدوں اور زندیقوں کا دجل وفریب (حضرت مصنف کی تحقیق).....	۸۱
خلاصہ (از مترجم حاشیہ میں).....	۸۲
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی کتاب "فتح الباری شرح بخاری" کے اقتباسات جو سہل انگار اور تسامح پسند علماء کے شکوک وشبہات کے ازالہ اور ملحدوں کے دندان شکن جوابات پر مشتمل ہیں.....	۸۳
کسی بھی فرض شرعی کا انکار، اتمام حجت کے بعد منکر کے کفر اور اس سے باز نہ آنے پر قتال کا موجب ہے.....	۸۳
ضروریات دین میں تاویل کفر سے نہیں بچاتی.....	۸۴
خوارج اہل قبلہ ہونے کے باوجود کافر ہیں.....	۸۵
خوارج کے کفر کے دلائل.....	۸۵
شیخ سبکی رحمہ اللہ کا استدلال اور مخالفین کے شبہات کا جواب.....	۸۶
اہل قبلہ قصد وارادہ کے بغیر بھی کفریہ عقائد واعمال کی بنا پر اسلام سے خارج ہو سکتے ہیں.....	۸۷
قرآن کی مراد کے خلاف باطل تاویلیں اور حرام کو حلال قرار دینے والے کافر ہیں.....	۸۸
امت کو گمراہ یا صحابہ کو کافر کہنے والا کافر ہے، اسلام سے اس کا کوئی علاقہ نہیں.....	۸۹
خوارج کے متعلق علمائے کلام کی احتیاط کوشی.....	۸۹
مخالفین کے دلائل.....	۹۰
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت.....	۹۱
محدثین کی جانب سے (اس روایت کا) جواب.....	۹۱
خوارج کو کافر کہنے اور نہ کہنے کا فرق.....	۹۲
۱: احادیث خوارج سے مستنبط فوائد واحکام.....	۹۳
ایک پیشین گوئی اور اس کا بہو بہو وقوع.....	۹۳
۲: کفار مشرکین کی بہ نسبت خوارج سے جنگ کرنا زیادہ ضروری ہے.....	۹۳
۳: جن آیات کے ظاہری معنی اجماع امت کے خلاف ہوں ان میں تاویل ضروری ہے...	۹۴

عنوان	صفحہ نمبر
۴: دینداری میں غلو خطرناک ہے.....	۹۴
۵: امام عادل کے خلاف جو بغاوت اور جنگ کرے، اس سے جنگ کرنا ضروری ہے.....	۹۴
۶: بلا قصد بھی مسلمان دین سے خارج (اور کافر ہو جاتا) ہے.....	۹۵
۷: خارجی فرقہ سب سے زیادہ خطرناک ہے.....	۹۵
۸: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی منقبت.....	۹۶
۹: کسی کے دین وایمان کی تصدیق محض اس کے ظاہر کو دیکھ کر نہ کر دینی چاہئے.....	۹۶
ایمان واسلام کے شرعاً معتبر ہونے کے لئے "ماجاء به النبی علیه السلام" پر ایمان لانا اور اس کی پابندی کا اقرار کرنا ضروری ہے.....	۹۶
خوارج کے بارے میں امام غزالی رحمہ اللہ کی تحقیق.....	۹۷
اجماع امت کا مخالف کافر اور دین سے خارج ہے.....	۹۸
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے مذکورہ بالا اقتباسات جو امور متحصل ہوتے ہیں ان کا بیان اور مصنف رحمہ اللہ کی ان پر تنبیہ اور دوسرے ماخذ سے مزید تائید.....	۱۰۰
اول: خوارج وملحدین کی تکفیر کے بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ کی رائے.....	۱۰۰
ثانی: کسی بھی قطعی امر کا انکار کفر ہے، اگرچہ منکر اس کے قطعی ہونے کو نہ بھی جانتا ہو.....	۱۰۲
ثالث: کسی اہل قبلہ کے اسلام سے خارج اور کافر ہونے کے لئے تبدیل مذہب کا قصد ضروری نہیں.....	۱۰۳
رابع وخامس: تکفیر خوارج سے متعلق حضرت مصنف رحمہ اللہ کا فیصلہ اور خوارج کا مصداق.....	۱۰۵
سادس: خوارج کی طرح اس زمانہ کے ملحدین کی تکفیر بھی غیر مسلموں کی بہ نسبت زیادہ ضروری ہے.....	۱۰۶
ضروریات دین میں تاویل مسموع نہیں.....	۱۰۷
توبہ کرانا جبر واکراہ مذموم نہیں ہے.....	۱۰۷
کفریہ عقائد رکھنے والے زندیقوں کے بارے میں ائمہ اربعہ اور دوسرے ائمہ مثلاً امام ابو یوسف رحمہ اللہ، امام محمد رحمہ اللہ، امام بخاری رحمہ اللہ وغیرہم کے اقوال وآراء.....	۱۰۹
کفریہ عقائد رکھنے والے زندیق مستحق قتل ہیں، ان کی توبہ بھی معتبر نہیں.....	۱۰۹
ایسے زندیقوں کے پیچھے نہ نماز جائز ہے، نہ ان کی شہادت مقبول ہے، نہ ان کا احترام کرنا	

عنوان	صفحہ نمبر
درست ہے، نہ سلام وکلام، نہ جنازہ کی نماز جائز ہے، نہ ان کے ساتھ شادی بیاہ جائز ہے، نہ ان کا ذبیحہ حلال ہے	۱۱۰
متاخرین صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع اور وصیت	۱۱۱
کسی بھی قطعی حکم شرعی کا انکار "لا الہ الا اللہ" کی تردید ہے (امام محمد رحمہ اللہ)	۱۱۱
تمام کفریہ عقائد رکھنے والے اگرچہ مؤول ہوں اور قرآن وحدیث سے استدلال کریں تب بھی کافر ہیں، علماء امت اس پر متفق ہیں	۱۱۵
سنت اور بدعت کا فرق اور معیار (محقق محمد بن وزیر الیمانی رحمہ اللہ)	۱۱۵
قطعی ارکان اسلام اور اسماء وصفات الٰہیہ کی کوئی نئی تفسیر بھی جائز نہیں	۱۱۶
گمراہ فرقے کس قسم کی آیات (واحادیث) سے استدلال کرتے ہیں؟	۱۱۶
احتیاط — حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی رائے	۱۶۶
ملحدین ومؤولین کے بارے میں حضرات محدثین، فقہاء، متکلمین اور کبار محققین ومصنفین کے بیانات	۱۱۸
حدیث خوارج کی تشریح از شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ	۱۱۸
امام شافعی رحمہ اللہ کی خوارج کے بارے میں احتیاط کوشی اور اس کے دلائل	۱۱۸
امام شافعی کے استدلال کا جواب از روئے روایت (از شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ)	۱۱۹
تمثیل	۱۲۰
کافر، منافق، اور زندیق کا فرق (از شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ)	۱۲۰
تاویل کی قسمیں اور ان کا حکم اور زندقہ کی حقیقت (از شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ)	۱۲۱
حدیث مروق کی محدثانہ تحقیق از مصنف رحمہ اللہ اور خوارج کے کافر ومرتد ہونے پر استدلال	۱۲۲
خوارج کے متعلق حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی تحقیق	۱۲۳
تکفیر خوارج کے باب میں فقہاء کا اشتباہ اور وجہ اشتباہ (از ابن تیمیہ رحمہ اللہ)	۱۲۴
روزہ نماز کی پابندی کے باوجود مسلمان، مرتد ہو جاتا ہے (از ابن تیمیہ رحمہ اللہ)	۱۲۵
انبیاء علیہم السلام خصوصاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر طعن وتشنیع کرنے والا مسلمان، کافر ومرتد ہے	۱۲۵
زندیقوں اور ملحدوں کا الحاد وزندقہ ظاہر ہو جانے کے بعد ان کی توبہ بھی مقبول نہیں	۱۲۶
ضروریات دین کی طرح ہر قطعی امر کا انکار بھی موجب کفر ہے، ضروری اور قطعی کا فرق	۱۲۸

عنوان	صفحہ نمبر
تکفیر کا ایک کلیہ قاعدہ کسی بھی حرام قطعی کا حلال کہنے والا کافر ہے	۱۲۹
اصول دین اور امور قطعیہ کا منکر متفقہ طور پر کافر ہے (از کتب فقہ)	۱۳۰
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہتان لگانے والا کافر ہے	۱۳۱
منکر خلافت شیخین رضی اللہ عنہما قطعاً کافر ہے (از کتب فقہ)	۱۳۱
علامہ شامی رحمہ اللہ کا تساہل (از کتب فقہ)	۱۳۲
وہ تمام خوارج کافر ہیں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کافر کہتے ہیں (از کتب فقہ)	۱۳۳
التزام کفر اور تردم کفر میں کچھ فرق نہیں (از شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ)	۱۳۳
رسول اللہ ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ موجب کفر وارتداد ہے	۱۳۴
رسول اللہ ﷺ کی صورت وسیرت پر نکتہ چینی موجب کفر ہے	۱۳۴
رسول اللہ ﷺ کی صفات اور حلیہ مبارکہ میں کسی قسم کی بھی کذب بیانی موجب کفر ہے (از خفاجی رحمہ اللہ)	۱۳۵
اللہ تعالیٰ کی صفات کو حادث یا مخلوق ماننا موجب کفر ہے	۱۳۵
اللہ تعالیٰ کے کلام کو مخلوق ماننا موجب کفر ہے (از خفاجی رحمہ اللہ)	۱۳۵
رسول اللہ ﷺ پر سب وشتم یا آپ کی توہین وتنقیص کرنے والا کافر ہے، جو اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے	۱۳۶
شاتم رسول کی توبہ بھی قبول نہیں (از کتب فقہ)	۱۳۶
ضروری اور قطعی امور دین کا منکر اگرچہ اہل قبلہ میں سے ہو کافر ہے۔ نیز اہل قبلہ کے معنی اور مراد (از ملا علی قاری رحمہ اللہ)	۱۳۶
رافضی اور غالی شیعہ (از نقیہ)	۱۳۷
تحقیر کی غرض سے نبی کے نام کی تصغیر بھی کفر ہے (از تحفہ)	۱۳۷
رافضی قطعاً کافر ہیں (از علامہ نابلسی)	۱۳۸
کافر اور مبتدع کا فرق، کن امور پر اہل قبلہ کی تکفیر کی جاتی ہے؟	۱۳۸
جو شخص کسی مدعی نبوت سے معجزہ طلب کرے وہ بھی کافر ہے (از تمہید)	۱۳۸
حضور ﷺ کے بعد نبوت کا دعویٰ کرنے والے کو امت نے قتل کر کے سولی پر لٹکایا ہے (از قاضی عیاض رحمہ اللہ)	۱۳۹

عنوان	صفحہ نمبر
متواتر اور مجمع علیہ امور کا منکر کافر ہے، نماز کے ارکان وشرائط یا اس کی صورت وہیئت کا منکر کافر ہے (از قاضی عیاض رحمہ اللہ)	۱۳۹
کن لوگوں کو کافر کہا جائے؟ (از تفتازانی رحمہ اللہ)	۱۳۹
۱: جو حضور ﷺ کے بعد کسی کو نبی مانتا ہو	۱۳۹
۲: جو شخص خود اپنی نبوت کا مدعی ہو	۱۴۰
۳: جو نبوت کے اکتسابی ہونے کا مدعی ہو	۱۴۰
۴: جو شخص اپنے پاس وحی آنے کا مدعی ہو	۱۴۰
۵: جو آیات قرآن اور نصوص حدیث کو ان کے ظاہری اور مجمع علیہ معانی سے بدلتے ہیں	۱۴۱
۶: جو اسلام کے علاوہ دوسرے مذاہب والوں کو کافر نہ کہے	۱۴۱
۷: جو کوئی ایسی بات زبان سے کہے جس سے امت کی تضلیل یا صحابہ کی تکفیر ہوتی ہو	۱۴۲
۸: جو مسلمان کسی ایسے فعل کا ارتکاب کرے جو خاص کفر کا شعار ہے	۱۴۲
۹: کسی کفریہ قول کے قائل کی تائید وتحسین کرنے والا بھی کافر ہے	۱۴۲
بالقصد کلمہ کفر کہنے والے کے قول کی کوئی تاویل معتبر نہیں (از کتب فقہ)	۱۴۳
کلمہ کفر کہنے والے کی نیت کا اعتبار کس صورت میں ہے؟ اور کہاں ہے؟	۱۴۳
ہنسی دل لگی اور کھیل تفریح کے طور پر کلمہ کفر کہنے والا قطعاً کافر ہے، اس کی نیت کا اعتبار ہے نہ عقیدہ کا (از کتب فقہ)	۱۴۴
جو لوگ دخول جنت "نبوت" جسمانی، جنت ودوزخ وغیرہ کے اہل اسلام کی طرح قائل نہ ہوں وہ کافر ہیں (از کتب فقہ)	۱۴۴
جو انبیاء کے معصوم ہونے کا قائل نہ ہو وہ کافر ہے (از کتب فقہ)	۱۴۵
محرمات شرعیہ قطعیہ کو جو شخص اپنے لئے حلال سمجھے وہ کافر ہے اور اس کا جہل عذر نہیں	۱۴۵
صحیح بخاری کی ایک حدیث اور قدرت باری تعالیٰ کے اعتقاد سے متعلق ایک اشکال اور اس کا حل (تحقیق خاص از مصنف رحمہ اللہ)	۱۴۵
بربناء جہل حرام کو حلال سمجھ لینا کن صورتوں میں اور کن لوگوں کے لئے عذر ہے؟	۱۴۷
اتمام حجت سے کیا مراد ہے (تحقیق خاص مصنف رحمہ اللہ)	۱۴۸
ضروریات دین سے ناواقفیت اور جہل عذر نہیں ہے (از کتب افتاء)	۱۴۸

عنوان	صفحہ نمبر
یہ کہنا کہ "علماء محض ڈرانے دھمکانے کے طور پر کافر کہہ دیا کرتے ہیں، حقیقت میں کوئی مسلمان کافر نہیں ہوتا" سراسر جہالت ہے	۱۴۹
ختم نبوت پر ایمان (از تفتازانی رحمہ اللہ)	۱۵۰
توحید ورسالت کی طرح ختم نبوت پر ایمان بھی ضروری ہے	۱۵۰
ختم نبوت پر ایمان کا ہر نبی سے عہد لیا گیا اور اعلان کرایا گیا ہے	۱۵۰
ضروریات دین میں سے کسی بھی امر کا انکار کرنے والے کی توبہ اس وقت تک معتبر نہ ہوگی جب تک کہ وہ خاص اس عقیدے سے توبہ نہ کرے	۱۵۱
رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی نبی کے آنے کا قائل ہونا ایسا ہی موجب کفر ہے جیسے کسی شخص کو خدا یا خدا کا اوتار کہنا (از ابن حزم رحمہ اللہ)	۱۵۱
ختم نبوت کا عقیدہ ضروریات دین میں سے ہے اور اس کا انکار ایسا ہی موجب کفر ہے جیسے خدا، رسول اور دین کے ساتھ استہزاء (ابن حزام رحمہ اللہ)	۱۵۲
امت کا اس پر اجماع ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر سب وشتم یا عیب چینی موجب کفر ارتداد وقتل ہے (از ملا علی قاری رحمہ اللہ)	۱۵۲
متواترات کا انکار کفر ہے اور تواتر سے عملی تواتر مراد ہے (از محیط)	۱۵۳
قطعی اور یقینی امور کا منکر کافر ہے (از کتب افتاء)	۱۵۴
کفر کا حکم لگانے کے لئے خبر واحد بھی کافی ہے (از ابن حجر مکی رحمہ اللہ)	۱۵۴
ایک شبہ کا ازالہ (از مصنف رحمہ اللہ)	۱۵۶
ایک اور شبہ اور اس کا ازالہ (از مصنف رحمہ اللہ)	۱۵۷
ایک اور فرق (از مصنف رحمہ اللہ)	۱۵۷
کفریہ اقوال وافعال کا ارتکاب کرنے سے مسلمان کافر ہوجاتا ہے، اگرچہ دل میں ایمان موجود ہو (از مصنف رحمہ اللہ)	۱۵۸
کافروں کے سے کام کرنے والا مسلمان کافر ہوجاتا ہے	۱۵۹
بغیر کسی جبر واکراہ کے زبان سے کلمہ کفر کہنے والا کافر ہے، اگرچہ اس کا وہ عقیدہ نہ بھی ہو (از کلیات ابوالبقاء وشرح فقہ اکبر)	۱۶۰
ناواقفیت کا عذر کس صورت میں مسموع ہے؟ اور کس میں نہیں؟	۱۶۰

عنوان	صفحہ نمبر
زبان سے کلمہ کفر کہنا اگرچہ دل لگی کے طور پر ہو موجب کفر ہے	۱۶۰
شارع ﷺ نے کلمہ کفر زبان سے کہنے کو موجب کفر قرار دیا ہے	۱۶۱
کفر کو کھیل بنا لینا کفر ہے (از مصنف ﷺ)	۱۶۲
مرزا غلام احمد اور اس کے ماننے والے تمام مرزائی کافر ہیں	۱۶۳
ضروریات دین کی مخالفت میں کوئی تاویل مسموع نہیں اور ان میں تاویل کرنے والا کافر ہے	۱۶۴
ضروریات دین اور امور قطعیہ کے علاوہ امور حقہ میں تاویل مسموع ہے	۱۶۴
ضروریات اور قطعیات میں کوئی بھی تاویل مسموع نہیں	۱۶۴
ممانعت تکفیر اہل قبلہ کس کا قول ہے؟ اور اس کی صحیح تعبیر کیا ہے؟	۱۶۴
اجماع ضروریات دین میں سے ہے (از کلیات)	۱۶۵
امر قطعی کا انکار بہر صورت کفر ہے (از فتح المغیث)	۱۶۶
لزوم کفر اور التزام کفر کا فرق (از فتح المغیث)	۱۶۶
لزوم کفر اور التزام کفر کے بارے میں قول فیصل	۱۶۷
خاتمہ	۱۶۸
کسی بھی امر مجمع علیہ کا منکر کافر ہے، مجمع علیہ سے کیا مراد ہے؟	۱۶۸
کبار محققین کے اقوال و حوالے (از کتب فقہ و افتاء)	۱۷۰
ختم نبوت کا عقیدہ مجمع علیہ ہے، اس میں کوئی بھی تاویل و تخصیص مسموع نہیں، اور اس کا منکر قطعاً کافر ہے (غزالی ﷺ)	۱۷۱
قاعدہ کلیہ کون سی بدعت (گمراہی) بلاشبہ موجب کفر ہے اور کون سی نہیں (از کتب افتاء)	۱۷۲
ضروریات دین کا منکر بہر صورت کافر ہے امور قطعیہ کا منکر اگر بتلانے کے باوجود بھی انکار پر مصر رہے تو وہ بھی کافر ہے۔ (از کتب افتاء)	۱۷۲
موجب کفر بدعت (گمراہی) کے مرتکب کے پیچھے نماز جائز نہیں	۱۷۳
امام ابوحنیفہ ﷺ کے مشہور قول ممانعت تکفیر اہل قبلہ کی حقیقت	۱۷۳
ضروریات دین اور امور قطعیہ دین کا منکر قطعاً کافر ہے اور کوئی تاویل مسموع نہیں	۱۷۴
تاویل باطل خود کفر ہے (فتوحات الٰہیہ)	۱۷۴
لزوم کفر، کفر ہے یا نہیں؟ (از کلیات و البواقیت وغیرہ)	۱۷۴

عنوان	صفحہ نمبر
ضروریات دین میں تاویل کرنا بھی کفر ہے، بلکہ تاویل انکار سے بھی بڑھ کر ہے	۱۷۵
بعض تاویلیں خود کفر ہوتی ہیں، مثلاً جو تاویل ضروریات دین کے مخالف اور منافی ہو	۱۷۶
اسلام خود متبوع ہے، وہ کسی کے تابع نہیں (محقق یمانی ﷺ)	۱۷۶
فرقہ باطنیہ کی تاویلیں (محقق یمانی)	۱۷۷
دین اسلام عقل انسانی کی دسترس سے بالاتر ہے (محقق یمانی ﷺ)	۱۷۹
موجبات کفر میں تاویل تکفیر سے مانع نہیں (محقق یمانی ﷺ)	۱۷۹
زیر بحث مسئلہ میں "القواصم والعواصم" کے اہم ترین اقتباسات	۱۸۰
جو تاویل عہد نبوت اور عہد صحابہ میں مسموع نہ ہو وہ معتبر نہیں (القواصم)	۱۸۰
ایک اعتراض اور اس کا جواب (القواصم)	۱۸۱
شریعت کا ہر قطعی امر ضروری ہے (القواصم)	۱۸۳
تواتر معنوی حجت ہے (القواصم)	۱۸۳
ہر امر قطعی کے لئے ضروری (متواتر) ہونا ضروری ہے یا نہیں؟	۱۸۲
محقق موصوف محمد بن ابراہیم الوزیر الیمانی ﷺ کی رائے	۱۸۳
کسی نص قطعی کے مفید یقین ہونے کا مدار (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۳
ایسی نص قطعی میں تاویل حرام اور ممنوع ہونے کی دلیل (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۴
ہر امر قطعی کے مفید یقین ہونے کے لئے اس کا (متواتر) ہونا ضروری ہے (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۵
دلائل شرعیہ میں قطعی اور ضروری متلازم ہیں (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۵
کثرت دلائل، تعدد طرق اور قرائن سب مل کر یقین کے لئے مفید ہوتے ہیں (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۶
ابن حاجب ﷺ کے نزدیک ضروری کے معنی (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۶
مدار کفر (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۶
تاویل معتبر ہونے کا مدار اور ضابطہ (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۶
مثال (محمد بن ابراہیم الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۷
احتیاط (محمد بن ابراہیم الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۷
معتزلہ، شیعہ وغیرہ کا مسلک تکفیر کے بارے میں (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۷
تکفیر کا ضابطہ (الوزیر الیمانی ﷺ)	۱۸۸

عنوان	صفحہ نمبر
مصنف نور اللہ مرقدہ کی رائے	۱۸۹
نبی کی تکذیب عقلاً قبیح اور موجب کفر ہے (از اتحاف)	۱۹۰
تاویل وتجوز کا ضابطہ (از حافظ ابن قیم رحمہ اللہ)	۱۹۰
جو تاویل دھوکہ اور فریب سے کی جائے اس کا کوئی اعتبار نہیں	۱۹۱
تاویل کے معتبر ہونے یا نہ ہونے میں قرائن حالیہ کو بھی دخل ہے	۱۹۳
نتیجہ بحث وحاصل تحقیق، نیز مانعین زکوۃ کے متعلق شیخین رضی اللہ عنہما کے اختلاف کی تنقیح وتحقیق	۱۹۵
ایک نئی حقیقت کا انکشاف (از حضرت مصنفؒ)	۱۹۶
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا اجماع	۱۹۸
کوئی بھی حرام چیز کسی بھی تاویل سے حلال نہیں ہوسکتی اور اس کو حلال سمجھنے والا اگر توبہ نہ کرے تو کافر اور واجب القتل ہے (از امام طحاوی رحمہ اللہ)	۱۹۸
جیسے قرآن کے منکر کافر ہیں اور ان سے جنگ کرنا فرض ہے، اسی طرح قرآن کے معنی ومراد کے منکر بھی کافر ہیں اور ان سے قتال کرنا فرض ہے	۲۰۰
قرآن وحدیث کے عرف اور متقدمین کی اصطلاح میں تاویل کے معنی قرآن کی مجمع علیہ مراد ومعنی کا انکار قرآن کے انکار کے مرادف اور موجب کفر وقتل ہے (از مصنف)	۲۰۱
جو شخص کسی کافر ومرتد کو تاویل کرکے مسلمان ثابت کرے، یا کسی یقینی کافر کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے (از ابن تیمیہ رحمہ اللہ)	۲۰۷
قرآن کریم کی آیات کو بے محل استعمال کرنا اور بیر پھیر کر اس کی مراد ومعنی کو بیان کرنا کفر ہے (از حضرت مصنف رحمہ اللہ)	۲۰۸
قرآن حکیم سے ثبوت (از حضرت مصنف رحمہ اللہ)	۲۰۹
مذکورہ بالا احادیث وآیات سے مستنبط نتیجہ (از حضرت مصنف رحمہ اللہ)	۲۱۰
روزہ نماز کی پابندی اور ظاہری دینداری کے باوجود بھی مسلمان کفریہ عقائد واعمال کی بناء پر کافر ہوجاتا ہے (از حضرت مصنف رحمہ اللہ)	۲۱۰
مسئلہ تکفیر میں فقہاء اور متکلمین میں اختلاف کی حقیقت (از حضرت مصنف رحمہ اللہ)	۲۱۱
مشہور مقولہ "اہل قبلہ کی تکفیر نہ کی جائے" کی حقیقت (از حضرت مصنف رحمہ اللہ)	۲۱۱
مصنف نور اللہ مرقدہ کا اس رسالہ کی تصنیف سے مقصد اور اس کی وضاحت	۲۱۱

عنوان	صفحہ نمبر
دین کے محافظ علماء حق کا فریضہ	۲۱۲
اردو ترجمہ اور اس کی نشر واشاعت کا مقصد (حاشیہ، از مترجم)	۲۱۲
کبار علماء کی تصانیف سے اہم ترین اقتباسات	۲۱۳
کفریہ عقائد اور اقوال وافعال پر سکوت جائز نہیں (از غزالی رحمہ اللہ)	۲۱۳
رسول اللہ ﷺ اور تمام انبیاء علیہم السلام کی شان میں سب وشتم یا گستاخی کا حکم (از ابن تیمیہ رحمہ اللہ)	۲۱۳
کسی نبی کی شان میں دوسرے کی دی ہوئی گالیوں اور گستاخیوں کو نقل کرنے کا حکم	۲۱۵
مرزائے قادیان علیہ ماعلیہ کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جناب میں کی ہوئی پُرفریب توہین وتذلیل اور گستاخیاں	۲۱۸
ترجمہ قصیدہ "صدع النقاب عن جسامة الضباب"	۲۲۰
تاویل باطل سے علمائے حق کی ممانعت	۲۳۳
صفات الٰہیہ پر بے چوں وچرا اور بغیر کسی تاویل کے ایمان لانا فرض ہے	۲۳۴
ائمہ احناف کی طرف "جہمی" ہونے کی نسبت بغض وعناد کا مظاہرہ ہے	۲۳۳
تاویل باطل کی مضرت اور مؤول کا فرض (از ابن قیم رحمہ اللہ)	۲۳۵
ثبوت وتائید (از ابن تیمیہ رحمہ اللہ)	۲۳۶
مانعین زکوۃ کو مسلمان باغی سمجھنا سخت غلطی اور گمراہی ہے (از مصنف رحمہ اللہ)	۲۳۷
بعض مرجبہ تاویل زوال ایمان کا سبب بن جاتی ہے (از مصنف رحمہ اللہ)	۲۳۷
جو شخص نبوت کو اکتسابی کہتا ہے وہ زندیق ہے	۲۳۷
نبوت کو اکتسابی ماننے والوں کے قول کی تفصیل اور تردید (ابن تیمیہ رحمہ اللہ)	۲۳۸
اس عقیدہ کی سزا	۲۳۹
تکفیر کی دلیل ظنی بھی ہوسکتی ہے (از غزالی رحمہ اللہ)	۲۳۹
تکفیر کا حکم قیاس پر بھی مبنی ہوسکتا ہے	۲۴۰
جس تاویل سے دین کو نقصان پہنچتا ہو اگرچہ اس کی گنجائش بھی ہو تب بھی مؤول کی تکفیر کی جائے گی	۲۴۰
کبھی تاویل کے لئے وجہ جواز ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ بھی محل تردد اور محتاج غور وفکر بن جاتا	

عنوان	صفحہ نمبر
ہے ایسی صورت میں بھی ظن غالب سے فیصلہ کیا جائے گا	۲۳۰
ایک ہی بات کبھی موجب تکفیر ہوتی ہے، کبھی نہیں (از مصنف ﷺ)	۲۳۱
تنبیہ	۲۳۱
تکفیر کے لئے تکذیب ضروری نہیں (از مصنف ﷺ)	۲۳۱
کفر کی ایک نئی قسم محض خواہش نفسانی اور سرکشی کی بنا پر انکار کرنا	۲۳۲
"ما انزل اللہ" کے اقرار کے باوجود انسان کافر ہو جاتا ہے (از ابن تیمیہ ﷺ)	۲۳۲
مسلمان ہونے کے لئے صرف زبان سے اقرار کافی نہیں عمل بھی ضروری ہے	۲۳۳
تاویل کلام شارع ﷺ کی تنقیص کے مرادف ہے (از مصنف ﷺ)	۲۳۳
شیخ الشائخ خاتمۃ المحدثین حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ کی تحقیق انیق	۲۳۵
مسئلہ تکفیر میں ایک تضاد اور اس کی تحقیق	۲۳۵
علامہ محسن الدین دہلوی کی تحقیق	۲۳۵
حضرت شاہ صاحب ﷺ کا اس تحقیق پر اعتراض	۲۳۵
میر سید شریف کی تحقیق	۲۳۶
حضرت شاہ صاحب ﷺ کی تحقیق	۲۳۶
ضروریات دین	۲۳۶
جو شخص ان امور کو نہیں مانتا اس کا ایمان معتبر نہیں	۲۳۷
ضروریات دین کی تعریف	۲۳۸
اس تعریف کے متعلق حضرت مصنف ﷺ کی رائے	۲۳۸
شیخ ابوالحسن اشعری ﷺ کے مقولہ کے متعلق شاہ صاحب ﷺ کی رائے	۲۳۸
اجتہادی مسائل کے منکرین کی تکفیر جائز نہیں	۲۳۸
ایک اور نظریہ	۲۳۸
اس نظریہ کے متعلق شاہ صاحب کی رائے	۲۳۸
کفر تاویلی	۲۳۹
کن امور پر تکفیر نہ کرنی چاہئے؟	۲۳۹
ایک اعتراض اور اس کا جواب، کفر و ایمان میں تقابل "عدم ملکہ" ہے	۲۳۹

عنوان	صفحہ نمبر
کفر کی چار قسمیں ہیں: ۱: کفر جہل۔ ۲: کفر عناد۔ ۳: کفر شک۔ ۴: کفر تاویل	۲۵۰
نتیجہ بحث	۲۵۱
حضرت شاہ صاحب ﷺ سے ایک استفتاء اور اس کا جواب، رکیک تاویلات کرنے والے کا حکم	۲۵۲
مسجدوں سے ملحدوں کا اخراج اور داخل ہونے کی ممانعت (از مصنف ﷺ)	۲۵۴
حدیث سے ثبوت	۲۵۴
قرآن سے ثبوت	۲۵۵
جو مستحق تکفیر ہے اس کا حکم مرتد کا سا ہے	۲۵۶
خلاصۂ کتاب (از مصنف ﷺ)	۲۵۶
تصنیف رسالہ ہذا کا مقصد	۲۵۶
ایک زعم باطل کی تردید	۲۵۷
ایک شبہ کا ازالہ، جہل عذر نہیں ہے	۲۵۷
مرتد مرد و عورت کا حکم	۲۵۸
دلوں میں ایمان ڈالنا اللہ تعالیٰ کا کام ہے، ہم تو صرف توبہ کرانے کے مامور ہیں	۲۵۹
توبہ کس سے کرائی جائے؟ اور کس سے نہیں؟ حضرت علی ﷺ کا فیصلہ	۲۶۱
ایک جاہلانہ اعتراض کا جواب	۲۶۲
آخری تنبیہ	۲۶۳
خاتمہ	۲۶۳
حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ کا سلسلۂ نسب	۲۶۴
فہرست کتب حوالہ "اکفار الملحدین"	۲۶۵

ترجمہ تقاریظ معتبرہ

حضرت اقدس مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ

حمد وصلوٰۃ کے بعد فقہاء اور محدثین اور متکلمین کی کلام میں اہل قبلہ کی تکفیر کا مسئلہ بہت پیچیدہ سا ہوگیا تھا اور سمجھ میں آنے والا نہ تھا ہاں اگر کسی خوش نصیب کو اللہ تعالیٰ اپنی بارگاہ سے عقل سلیم عطا فرماتے اور قبول حق کی توفیق عنایت فرماتے تو اور بات تھی اور بعض لوگ تو اپنی کم فہمی کی وجہ سے فقہاء محدثین کی عبارات سے غلط فہمی میں مبتلا ہوگئے تھے پس حضرت مولانا الشیخ الحاج مولوی محمد انور شاہ صاحب نے جو دارالعلوم دیوبند میں صدر المدرسین کے عہدے پر جلوہ افروز ہیں اس عقدہ کو حل کرنے کے لئے کمر ہمت باندھی اور مسئلہ تکفیر اہل قبلہ کی تحقیق میں دن رات ایک کرتے ہوئے حق اور باطل میں دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی واضح کر دیا۔

سو وہ دلائل اور عبارات جو اس مسئلہ کے بارہ میں متقدمین ومتاخرین علماء سے جمع کی تھیں ان پر جب میں مطلع ہوا اور اس مسئلہ سے جہلاء اور کم ہمت لوگوں کے شبہ کے زائل ہونے پر مطلع ہوا تو میں نے بھی اللہ تعالیٰ کے فضل وکرم سے واضح حق اور صحیح مذہب پا کر شرح صدر کے ساتھ تصدیق کر دی۔

اللہ تعالیٰ حضرت شاہ صاحب کو ایسا بہترین بدلہ عطا فرمائیں جو ان کی کوشش وہمت کو کافی اور وافی ہو جائے اور دعا ہے کہ یہ مجموعہ بارگاہ ویزل میں شرف قبولیت سے نوازا جائے۔

خلیل احمد

ناظم مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپوری

☆☆☆☆☆☆

حضرت اقدس مجدد المائۃ ومجلدین والمتصرف

حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ

حامداً ومصلیاً بندہ عرض گذار ہے کہ یہ بات ثبوت حاصل کر چکی تھی اور ہر خاص وعام کے دروزبان تھی کہ جو لوگ اہل قبلہ ہیں ان کی تکفیر مطلقاً ممنوع ہے۔ اگرچہ وہ ضروریات دین کا انکار کریں

یا ضروریات دین میں تاویل فاسد کریں، یا ان کی باتوں سے کفر لازم آئے جب کہ اس نے التزام نہ کیا ہو تو ایسے آدمی کو کافر قرار دینا منع ہے اور بعض لوگ تو نام لے کر مرزائیوں کے عدم تکفیر کا نتیجہ نکالتے تھے، خاص کر ان مرزائیوں کو کافر قرار نہ دیتے تھے جو ظاہر امرزا قادیانی کے نبی ہونے کے منکر تھے اور مرزا کے دعوئ نبوت کی تاویل کرتے تھے۔

میری عمر کی قسم! اگر معاملہ ایسے ہوتا جیسا کہ ان لوگوں نے سمجھ لیا تو پھر ان لوگوں کو کافر قرار دینا کیا معنی رکھتا ہے جو مسیلمہ کذاب یمامی پر ایمان لائے حالانکہ وہ بھی تو نمازیں پڑھتے تھے اور زکوٰۃ بھی دیتے تھے اور مسیلمہ کے دعوئ نبوت کی تاویل کرتے تھے اور مسیلمہ کذاب بھی ہمارے سردار نبی ﷺ پر ایمان لایا تھا اور میں نے تو مسلمانوں میں سے کسی کو نہیں دیکھا جو اس بات کا قائل ہو کر مسیلمہ کذاب یا اس کے متبعین کافر نہیں اور جب یہ لازم "یعنی مسیلمہ کذاب اور اس کے متبعین کافر نہیں" بالاتفاق باطل ہے تو ملزوم یعنی "مرزا اور اس کے تاویل کرنے والے کافر نہیں"۔

پس اللہ تعالیٰ "اکفار الملحدین" نامی رسالہ کے مصنف کو اجر جزیل عطا فرمائیں جنہوں نے ایسی وضاحت کردی جس سے زیادہ وضاحت ہو بھی نہیں سکتی اور ضرورت بھی نہیں۔ کیونکہ یہ کامل و مکمل ہے اور دلائل تو انصاف کا دامن چھوڑے بغیر برابر سرابر بیان فرمائے۔ پس اس وقت جو یہ رسالہ میرے پاس ہے، مقصود میں کافی اور شافی ہے اور بوقت بحث جن دلائل کی ضرورت پڑتی ہے ان کے لئے کافی وافی ہے پس اللہ تعالیٰ اس کوشش کو قبول فرما کر اسے نافع اور مفید بنائیں اور اس عالم کو شکوک و شبہات کے اندھیروں سے دور کرنے والا بنائیں۔

اپنے رب کی رحمت کا محتاج بندہ
محمد اشرف علی تھانوی
بروز ہفتہ ۴ محرم الحرام ۱۳۴۳ھ

☆☆☆☆☆

حضرت اقدس حضرت مولانا و مرشدنا مفتی اعظم

حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

حمد و صلوٰۃ کے بعد: کچھ لوگ ایسے تھے جن کے دلوں میں مرزا قادیانی کی نبوت کے قائلین قادیانی گروہ کو کافر قرار دینے کے بارے میں علماء کا فتویٰ کھٹکتا تھا اور اس فرقہ احمدیہ کو کافر قرار دینے میں بھی وہ لوگ متردد تھے جو مرزا قادیانی کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ مسیح موعود تھا اور امام مہدی

مفتر تھا اور بہت بڑا مجدد دین تھا اور بہت بڑا ولی تھا اور کہتے ہیں کہ اگرچہ مرزا قادیانی نے اپنے آپ کو نبوت اور رسالت سے موسوم کرلیا تھا وحی اور الہام کا دعویٰ کیا تھا اور اس نے اپنی وحی اور دوسرے انبیاء کی وحی میں برابری کردی تھی، لیکن ان سب باتوں کے باوجود اس نے حقیقۃً دعویٰ نبوت نہ کیا تھا۔

تو اس طرح کی تاویلات سن کر بعض سلف صالحین نے ان کو متاول سمجھ کر ان کے کفر میں توقف و تردد کیا اور ان جیسوں کی مثل میں بھی توقف کیا۔ اسی اثناء میں اپنے زمانہ کے لوگوں میں سے عمدہ ترین اور اپنے وقت کے مضبوط علم والے ارباب فضل کے بڑے اور اصحاب فضیلت کے لئے قابل فخر بہت بڑے عالم علامۃ الدھر مولانا محمد انور شاہ رحمۃ اللہ علیہ (جو کہ دارالعلوم میں صدر المدرسین کے عہدے پر فائز ہیں) اس مسئلہ کی تحقیق میں سر توڑ کوشش کی اور تدقیق کے جھنڈے کو بلند کردیا، مقصود سے پردہ ہٹادیا اور اندھیروں کو مٹادیا۔ ایک رسالہ میں جس کو انہوں نے "اکفار الملحدین" کے نام سے موسوم کیا اسے پُر رونق بنایا موتیوں سے اور مطالعے کو اتنا واضح کردیا کہ دل کی کھٹکن اور شک کی کوئی گنجائش باقی نہ چھوڑی۔ جب تمہاری نظر ان موتیوں پر پڑے گی تو تمہیں یقین ہوجائے گا کہ وہ حصول اطمینان کے لئے کشادہ راستے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے اچھا بدلہ عطا فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ ملحدین کی جڑ کو اکھاڑ پھینکیں جو کہ ظاہر ہوئی اور اللہ تعالیٰ دین متین کے رنگ کو واضح کردیں اور اللہ تعالیٰ ظالم اور خائن لوگوں کی تدابیر کو مٹادیں۔

کفایت اللہ عفی عنہ
۴ ربیع الاول ۱۳۴۳ھ

☆☆☆☆☆

حضرت العلامہ حضرت مولانا عزیز الرحمٰن صاحب دیوبندی رحمۃ اللہ علیہ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

حمد و صلوٰۃ کے بعد: جب قادیان کے ایک باغی اور سرکش گروہ نے اسلام سے بغاوت کی اور سرکشی کی اور بہت بڑی نافرمانی اور زمین میں فساد برپا کردیا اور انہوں نے اپنے سرغنے کے لئے نبوت عامہ یا اس کے نبی معہود ہونے کو یا مہدی مجدد دین متین ہونے کو ثابت کیا تو کمربستہ ہوئے ان کے جھوٹے پروپیگنڈے کو باطل کرنے کے لئے اور ان کی جھوٹی باتوں کو مٹانے کے لئے۔ علامہ فہامہ شیخ الحدیث اور صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے فائدہ تامہ پہنچایا اور عمدہ ترین مضبوط اور مستحکم کام کر دکھایا اور دونوں گروہوں کو ثابت کردیا جو کہ ملحد، سرکش

باغی قادیانی کے پیروکار ہیں اور ایسے دلائل کے ساتھ رد فرمایا کہ اس سے زیادہ کچھ کہنے کی گنجائش نہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو بہترین جزا نصیب فرمائے۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی، شیخ التفسیر جامعہ اسلامیہ ڈابھیل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جو ظاہری، باطنی نعمتیں عطا کرنے والا ہے، رحمتیں اور سلام ہوں ہمارے سردار حضرت محمد ﷺ پر جو اللہ تعالیٰ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور جو خاتم الانبیاء والرسل ہیں اور آپ کی آل اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر جو نیک اور منتخب ہیں۔

حمد وصلوٰۃ کے بعد: میں مطلع ہوا اکفار الملحدین نامی واضح رسالہ پر اور میں اس رسالہ کے مطالعہ سے نفع مند ہوا بحمد اللہ جو حضرت شیخ علامہ حضرت مولانا انور شاہ کشمیری کی تصنیف لطیف ہے جو بلند مرتبہ رکھتے ہیں، اپنے زمانہ میں بے مثال ہیں اور بے نظیر ہیں اسلاف کی نشانی ہیں اور بعد والے لوگوں کے لئے حجت ہیں علم میں سمندر کی مثال رکھتے ہیں خوب چمکنے والے چراغ کی مانند ہیں وہ ایسے آدمی ہیں کہ جس کی مثال کو موجودہ زمانہ میں آنکھوں نے نہیں دیکھی اللہ تعالیٰ نے ان کو علم سے اور نہی عن المنکر سے اور پاک دامنی اور تقویٰ سے وافر ترین حصہ عطا فرمایا ہے اور وہ ہمارے سردار اور ہمارے شیخ ہیں اللہ تعالیٰ ان کے سایہ شفقت کو طلباء اور مریدین کے لئے تادیر قائم رکھے۔ اس وقت زمانہ کی ضرورت اس جیسے عمدہ رسالہ کی طرف داعی تھی کیونکہ مسئلہ بڑا اہم تھا اور اقوال مضطرب تھے اور ان کا شیرازہ بکھرا پڑا تھا اور اقوال تھے بھی بہت زیادہ۔ اس وجہ سے بعض اہل علم اور نیک ارادہ والے بھی غلط فہمی اور شک وتردد میں مبتلا ہو گئے پس اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے اور تمام فائدہ حاصل کرنے والوں کی طرف سے اچھا بدلہ عطا فرمائیں حضرت الشیخ علامہ کو جو اس رسالہ کے مصنف ہیں کیونکہ انہوں نے حق اور درستگی کے چہرے سے پردہ چاک کر دیا اور اشتباہ اور شک کی شہ رگ کو کاٹ دیا۔ اہل قبلہ کی عدم تکفیر کے قاعدہ کی وضاحت کر دی اور صاف شفاف کر دیا تاویل کرنے والے کے عدم تکفیر کے ضابطے کو، ایسی وضاحت فرمائی کہ اس سے زائد کچھ کہنے کی گنجائش نہیں حتیٰ کہ آنکھوں والوں کے لئے صبح کو واضح کر دیا اور کافی شافی بیان فرمایا حتیٰ کہ شبہ اور انکار کی گنجائش کو باقی نہ رکھا لیکن اس شخص کے لئے شبہ اور انکار کی گنجائش نہیں جس کا قلب سلیم ہو اور اللہ تعالیٰ نے اسلام کے لئے شرح صدر بھی

کر دیا ہو، یا جس نے سننے کے لئے کان دھرے ہوں اور اس کا دل اور دماغ بھی حاضر ہوں پس اللہ کے لئے اول آخر اور ظاہر اباطنا تمام تعریفات ہیں اس لئے کہ وہ تعریفوں اور بزرگی والا ہے۔

العبد شبیر احمد عثمانی

۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۳ھ

☆☆☆☆☆☆

العلامۃ الفقیہ المحدث المفتی مولانا ابو المحاسن محمد سجاد ادام اللہ ظلہ

حمد وصلوٰۃ کے بعد! جب عوام بلکہ اہل علم جو بڑے سمجھ دار شمار ہوتے تھے ان کا گمان ہو گیا تھا کہ جن لوگوں کی زبانیں کلمہ شہادت سے گونجتی ہیں اور ایمان باللہ کا بھی اظہار کرتی ہیں وہ تو پکے مومن ہیں اگرچہ انکار کر دیا انہوں نے کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ کے ہزاروں معانی محکمہ کا، حالانکہ جمہور کے ہاں وہ قطعی الثبوت ہیں اور وہ ایسی تاویل کرتے ہیں جو باطل کر دیتی ہے منقول ومشہور عقیدے کو۔ تو ان لوگوں کے ہاں ایمان یا بعض ایسا ایمان ہو گیا کہ بعض کا کفران کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

اور ائمہ مجتہدین سے یہ بات عام ہو گئی کہ ہم اہل قبلہ کی تکفیر نہ کریں گے شاید کہ یہ لوگ ائمہ مجتہدین کے اس قول کی مراد پر مطلع نہ ہو سکے تو خاص وعام کی ضرورت نے تقاضا کیا کہ کوئی ایسی کتاب ہونی چاہئے جو ایمان کے ختم ہونے کی صورتوں کو کھول کر بیان کر دے اور دلیل کے ساتھ اسلاف کے مسلک کو واضح کر دے اور زائل کر دے شک کرنے والوں کے وہموں کو ان زنادقہ اور ملحدین کو کافر قرار دینے میں جو تاویل باطل کے ساتھ اور گمراہ کرنے والی تحریف کے ساتھ اپنی خواہشات کے متبعین ہیں اس طور پر مسلک حق کو واضح اور شک کرنے والوں کے شک کو زائل کرے کہ حق صریح واضح ہو جائے اور اس میں کسی قسم کا شک وخلل نہ ہو سکے اور نہ اس میں عقل سلیم کے مالک کو شک باقی رہے۔

الحمد للہ! اللہ تعالیٰ نے اس زمانہ کے بہت بڑے علم رکھنے والے کو توفیق عطا فرمائی جو بہت بڑے محقق اور اپنے زمانہ کے فقیہ اور اپنے زمانہ کے محدث جو روایت میں ثقہ اور فہم وفراست میں حجت ہیں وہ شیخ العلماء مولانا مولوی محمد انور شاہ صاحب ہیں اللہ تعالیٰ ہم پر اور سارے مسلمانوں پر ان کے سایہ کو لمبا کر دیں اور اللہ تعالیٰ ان کو باقی رکھیں اور ان کی چاہت میں انہیں کامیاب بنائیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ انہوں نے اس دعوت پر لبیک کہتے ہوئے اس بحث میں عمدہ تصنیف پیش فرمائی اور اس کو موسوم کیا "اکفار الملحدین فی ضروریات الدین" انہوں نے اس

میں فصلیں قائم کیں اور ایسے اصولوں کو جمع کر دیا کہ ان اصولوں سے کفر اور اسلام کا مدار واضح ہو جاتا ہے اور اہل حق اور سرکش لوگوں کے درمیان امتیاز آسان ہو جاتا ہے اور ہر باب میں مفہوم کو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ سے مدلل کر دیا اور بڑے بڑے ائمہ سے روایات لائے۔ سو وہ ایسی عمدہ کتاب لائے کہ دل اس کے لئے حرکت میں آجاتے ہیں اور اس سے دل ٹھنڈے ہو جاتے ہیں ان کی اس کوشش پر اللہ کا شکر ہے اللہ ان کو ہماری طرف سے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے جزاء خیر عطا فرمائیں پوری پوری اور مکمل جزاء۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین وصلی اللہ علی النبی الکریم و آلہ واصحابہ اجمعین۔

(علامہ حضرت اقدس) ابوالمحاسن محمد سجاد رحمۃ اللہ علیہ

حضرت العلامہ حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن صاحب، ناظم التعلیم دارالعلوم دیوبند

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حمد وصلوٰۃ کے بعد: پس پنجاب کے مسیلمہ کذاب نے بے شک ختم نبوت اور رسالت کا انکار کر دیا اور اس کے معنی میں تحریف کی اور اس کے کفر میں اتباع کی اور دعویٰ کر دیا کہ حقیقی اور شرعی نبوت کا بلکہ نئی شریعت کا اور وحی اور نئی کتاب کا اور انبیاء علیہم السلام کی توہین کی خاص کر ہمارے سردار نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی واضح طور پر اور ضروریات دین کا تاویلات فاسدہ کے ساتھ انکار کر دیا اور اس کا یہ انکار اس کے اپنے اقرار کے ساتھ ہے بغیر کسی تاویل اور حجاب کے۔

لہٰذا بلاریب اور بلاشک مرزا قادیانی خود اور جو اس کی اتباع کرے وہ ملحد ہے زندیق ہے، کافر اور مرتد ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے اور یہی حق ہے اور یہی درست ہے۔ اسی طرح وہ شخص بھی کافر ہے جو مرزا کی کفریہ باتوں پر مطلع ہو جانے کے بعد اس کے کفر اور عذاب میں شک کرے۔ اسی پر دبال ہے جتنا ہے اس پر دنیا میں لعنت ہے اور آخرت میں ذلت اور رسوائی ہے عذاب وعقاب ہے۔

اگر مرزا قادیانی اور اس کے متبعین اسلام سے خارج اور مرتد نہ سمجھے جائیں تو پھر مسیلمہ کذاب اور اس کے متبعین کا اسلام سے خارج ہونا اور مرتد ہونا چہ معنی دارد، اور اسی طرح مسیلمہ کذاب کے سارے امثال کیسے خارج اور مرتد ہیں آخرت میں۔ سو اللہ تعالیٰ میری طرف سے اور تمام مسلمانوں کی طرف سے دنیا و آخرت میں جزائے خیر عطا فرمائے اور اس کے ٹھکانہ کو اچھا کرے۔ وہ شیخ الاسلام والمسلمین ہیں اور علوم دنیاوی اور اخروی کے سمندروں کا جامع ہیں یعنی محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمۃ اللہ علیہ، جو دارالعلوم دیوبند میں صدر المدرسین کے عہدہ پر فائز ہیں انہوں نے اپنے رسالہ المسمی باکفار المتاولین والملحدین فی شیٔ من ضروریات الدین میں قرآن وسنت اور آثار صحابہ

کرام رضی اللہ عنہم اور محدثین اور فقہاء اور اصحاب اصول اور مفسرین کی تصریحات کو اس مسئلہ میں فصل خطاب کے ساتھ بیان کیا۔ اس بات کو کہ بے شک ضروریات دین میں سے کسی کا انکار یا تاویل ناجائز ہے۔

پس یہ رسالہ کافی شافی وافی ہے اپنے موضوع میں اور اصول وفروع اور عمدہ موتیوں اور روشن مضامین پر مشتمل ہے اور عجائبات اور غرائب پر مشتمل ہے اور پھر مزہ یہ ہے کہ اس سے منافع اور فوائد کو حاصل کرنا مشکل نہیں۔ لہٰذا مسلمانوں پر اس کا مطالعہ لازم ہے اور اس کے مفہوم اور مضامین کی اشاعت بھی لازم ہے اور مسیلمہ کذاب کے گروہ کو اصول وفروع سمیت ختم کرنا بھی مسلمانوں پر لازم ہے اور اس کی عبارات میں کچھ عبارات کو زبانی یاد کرنا بھی لازم ہے، تاکہ اس کے کفر والحاد اور زندیقیت کے سمندر کے قطرہ سے تذکرہ اور تبصرہ آسان ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ توفیق عطا کرنے والے ہیں، اور اللہ کے لئے اول آخر تعریفیں ہیں اور صلوٰۃ وسلام ہوں اس کے نبی اور حبیب پر اور اس کی آل اور اس کے صحابہ رضی اللہ عنہم پر جب تک کہ اتفاق وتفرقہ باقی ہے۔ اے اللہ اپنی رحمت کے طفیل قبولیت سے نواز دے۔ اے اسلام اور قرآن اور دین اور دین والوں کی حفاظت کرنے والے۔

بندہ سید مرتضیٰ حسن

☆☆☆☆☆

حضرت اقدس مولانا شیخ حبیب الرحمٰن (نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

تمام تعریفوں کے لائق وہ اللہ ہے جو دین متین کی حفاظت کا ذمہ دار بن گیا، جس نے ہر دور اور زمانہ میں ایسا گروہ مقرر فرما دیا جو دین میں فہم سلیم رکھتے ہیں تاکہ امور دین کو درست شکل میں باقی رکھیں اور اللہ کے عذاب سے ہر اس شخص کو ڈراتے رہیں جو دوسروں کو واضح گمراہی کے کنارے پر لے جانے کی کوشش کرے، اور تاکہ دین کے حریم کو پاک کریں کفر کی پلیدیوں اور الحاد وزندقہ کی گندگیوں سے یہاں تک کہ حق کی صبح روشن اور واضح ہو جائے۔

اور رحمت کاملہ اور سلامتی نازل ہو ہمارے آقا اور مولیٰ حضرت محمد ﷺ پر جنہوں نے ہمیں ایک ایسی روشن شریعت پر چھوڑا کہ اس کی رات اور اس کا دن برابر روشن ہیں پس اب گمراہی کی گھٹائیوں میں صرف وہی شخص گرے گا جو توفیق ویقین سے محروم کر دیا گیا ہو، اور رحمت کاملہ وسلامتی نازل ہو آپ کی آل اور آپ ﷺ کے ان صحابہ پر جنہوں نے شریعت کے جھنڈوں کو بلند کیا اور شریعت کے

مینار کو مضبوط بنایا۔ پس (ان کی محنت کے بعد) اب آفاق عالم میں ہر افق خوب چمک رہا ہے جیسا کہ آفتاب عالم آسمان وزمین پر چمکتا ہے، اور انہوں نے دین کی حمایت میں اپنے مال وجان کھپا دیئے اور ہر ذلیل، جھوٹے اور سرکش کو دین سے دور کیا، حتیٰ کہ جس کسی نے بھی ضروریات دین میں سے کسی کا بھی انکار کیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسے قتل کر دیا، یا جس کسی نے بھی اپنی ذات کے لئے نبوت کا دعویٰ کیا اگرچہ وہ سید المرسلین محمد رسول اللہ ﷺ کی نبوت کا معترف ہی کیوں نہ ہو اسے قتل کیا، جیسے اسود عنسی، مسیلمہ کذاب۔ پس دین اسلام میں کسی نرمی نے انہیں نہ روکا اور نہ ہی مہربانیوں نے انہیں دین حق سے نکلنے والے ان ملعونین پر شدت کرنے سے روکا۔

حمد وصلوٰۃ کے بعد: اس میں کوئی شک نہیں کہ آغاز آفرینش سے کوئی ایک زمانہ نہیں گزرا جو فتنوں سے خالی ہو یعنی ہر زمانہ میں ایسا فتنہ موجود رہا جس نے اہل زمانہ کو بے قرار و بے چین کر دیا اور اس فتنہ کی ہولناکی نے اس کی شدت اور اس کی آگ کے اشتعال نے اور اس کے انگاروں کے اشارے نے اہل زمانہ کو ذلیل کر دیا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں اور اسلام کی حفاظت کا وعدہ پورا فرمایا اور اس فتنے کے وقت بادشاہوں اور کامل یقین والے علماء ربانیین کو توفیق سے نوازا کہ انہوں نے بتوفیق اللہ اس فتنے کو جڑ سے اکھاڑ پھینکا اور اس فتنہ کی بنیادوں کو گرا دیا، اور انہوں شکوک وشبہات کے اندھیروں کو دین کے روشن چہرے سے ہٹا دیا، حتیٰ کہ ہر فتنہ ان کی محنتوں سے اپنے پھیلاؤ کے بعد کافور ہو گیا اور اپنی شکست کے بعد معدوم ہو گیا اور اپنے منتشر ہونے کے بعد سکڑ گیا اور کمزور پڑ گیا۔ حتیٰ کہ اس فتنہ کا صرف نام ہی باقی بچا یا فقط ایک چھوٹے سے گروہ کی شکل میں اس کا نشان بچا، پس ایسے لوگ نہیں تھے جو اس مستر ذمہ قلیلہ پر اعتماد کرتے ہوئے ان سے اس فتنہ کو قبول کریں۔ پس ان کی تعداد تھی نہ ان کا لشکر۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ باطنیہ اور قرامطہ (یہ دونوں گمراہ فرقے ہیں) جن کی مدت بقا لمبی ہے اور ان کی قوت مضبوط ہوئی حتیٰ کہ انہوں نے مطاف اور عرفات میں حجاج کرام کا ناحق خون بہایا اور انہوں نے حجر اسود کو اکھاڑ پھینکا اور اس کو ہجر کی طرف لے گئے۔ کہاں چلے گئے وہ؟ اور اب بر غواطہ فرقہ کے لوگ کہاں ہیں جو شہروں پر قابض ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے بندوں پر سختی کی اور انہوں نے گھروں میں فساد بپا کیا۔ کیا اے مخاطب تو ان میں سے کوئی ایک کو دیکھ سکتا ہے یا تو ان میں سے کسی ایک کی آہٹ کو سن سکتا ہے، کہاں فرقہ محمدویہ والے اور جون پوری کے متبعین کہاں ہیں؟ کیا کوئی باقی ہے ان میں سے سوائے چند لوگوں کے جیسے وہ کھودی ہوئی جیل کے قیدی ہیں اور مردے ہیں قبروں میں۔ بے شک بدبختی کے لحاظ سے سب سے زیادہ فتنہ اور فتنوں میں سب سے بڑا فتنہ اور سب سے بڑی مصیبت جس کو فتنہ قادیان کہا جاتا ہے اور فتنہ مرزائیہ کہا جاتا ہے جس کے سردار مرزا غلام احمد نے ختم نبوت کا

انکار کیا اور اس نے اپنے متعلق یہ خیال کر لیا کہ وہ نبی ہے خواہ ظلی ہو یا بروزی یا تشریعی، یہ سب کچھ اس کی ان کتب میں ہے جو اس نے اپنی ذریت کے لئے کالی کیں۔ وہ اپنی زہر آلود باتیں اپنے متبعین پر ڈالتا رہا یہاں تک کہ ان کے دلوں میں اس کی جھوٹی نبوت نے گھر کر لیا اور وہ ایمان لا بیٹھے اس کی وحی پر اور اس کی معجز کلام پر اور اس کے (جھوٹے) معجزات پر، سو اس کی امت امت محمد یہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے الگ مستقل امت بن گئی اور جو شخص مرزا کی جھوٹی نبوت کا انکار کرے قادیانی گروہ اس کے مسلمان ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ پوری دنیا کے مسلمانوں میں سے قادیانی ان مسلمانوں کے پیچھے نہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ جنازہ اور نہ ان مسلمانوں سے قادیانی عورتوں کا نکاح جائز سمجھتے ہیں۔

اس جھوٹے مدعی نبوت نے اس پر بس نہ کی، بلکہ اپنی ذات کے لئے تمام انبیاء اور رسل پر فضیلت کا بھی دعویٰ کر دیا حتیٰ کہ سردار الانبیاء ﷺ پر بھی فضیلت کا دعویٰ کر بیٹھا اور ہمارے سردار حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو روح اللہ اور اللہ کے سچے پیغمبر ہیں کی توہین کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں بُرے کلمات کا مرتکب ہوا۔ ایسے کلمات کہ ان کے سننے کی کوئی مسلمان طاقت نہیں رکھتا۔

پھر اس کے متبعین دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے۔ سو ایک نے تو اس کے اصلی دعویٰ نبوت کو لازم پکڑا اور اعلانیہ اس کی نبوت کا اعلان کرتا رہا۔ نہ ان کو دین نے اس غلط سے روکا اور نہ ہی شرم وحیا نے ان کو روکا۔ یہ فرقہ ہی جمہور مرزائیہ ہیں اور دوسرا گروہ مسلمانوں کو دھوکہ دیتا رہا اور اندر اندر سے اسی عقیدہ پر جما رہا جس کا مرزا قادیانی دعویٰ کرتا تھا اور منافقانہ طور پر بطور دھوکہ دینے کے کہا کہ مرزا نے اپنی نبوت کا دعویٰ چھوڑ دیا تھا اور ہم بھی اس کو نبی تسلیم نہیں کرتے بلکہ ہم اس کو مصلح اور مجدد اور مسیح موعود خیال کرتے ہیں حالانکہ یہ ان کا صریح جھوٹ تھا مسلمانوں کو دھوکہ دینے کے لئے اور مرزا کی خفیہ سازشوں اور اس کی لغزشوں کی تلقین کے لئے۔ اور یہ فرقہ زیادہ خطرناک تھا بنسبت پہلے فرقے کے۔ کیونکہ بہت سے مسلمان کہ جن کو مرزا کی خفیہ سازشوں کا علم نہیں اور نہ ہی ان کو ان حیلہ باز منافقین کی تدابیر کی اطلاع ہے، جب وہ ان کی باتوں کو سنتے ہیں تو مرزا قادیانی کے بارے میں اس کے خیالات کو اچھا اور درست سمجھتے ہیں۔ پھر مرزا قادیانی کے فضائل کو کان لگا کر سنتے ہیں جو قادیانیوں کے من گھڑت ہیں اور اس کے ان اوصاف کو جن میں انہوں نے خود اختلاف کیا تو یہ بھولے بھالے مسلمان یقین کر لیتے ہیں کہ وہ نیک آدمی تھا اور یہ ایک حال ہے جس کے ذریعے غافل اور لاعلم مسلمانوں کو شکار کیا جاتا ہے۔

اے بیدار مغز آدمی تو کچھ غور تو کر کہ ان ظالموں کا نفاق مسلمانوں کے ساتھ کہاں تک پہنچ گیا اور ان کی تحریر میں وہ شخص توقف کرتا ہے جو ان کی مراد ومقصود پر مطلع نہ ہوا ہو اور سنت اللہ جاری ہے،

ابتداء آفرینش سے کہ فتنہ ایک حد معلوم تک باقی رہے، اس کی آگ بھڑکتی رہے اور اس کے شعلے اُڑتے رہیں۔ پھر وہ بجھ جائے اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ تو پورا ہو کر رہتا ہے تا کہ اللہ تعالیٰ حق کو باقی اور ثابت رکھے اور باطل کو مٹا دے۔ پس باقی رہ جائے اسلام ایسا خالص تازہ جیسا اصل میں اور شروع تھا اور مسلمانوں کی مدد کی جاتی رہے گی اور مضبوط رہیں گے حق پر اور یہ فتنے اس کو نقصان نہ پہنچا سکیں گے اور مسلمانوں کو کم نہ کر سکیں گے اور اس کے ساتھ ساتھ دین دار امراء اور بادشاہوں اور علماء ربانی کامل یقین والوں پر لازم تھا کہ وہ اس فتنے کا قلع قمع کرنے کے لئے متحد ہو کر کھڑے ہوتے رہیں تا کہ اس کو مل کر ختم کر دیا جائے اور وہ اس کے مقابلہ میں اپنی کوششوں کو خرچ کرتے اور اسلام کی نصرت میں اپنی ذمہ داری کو ادا کرتے۔ ورنہ تو مسلمان رُسوا ہو جاتے اور دین سے پشت پھیرنے والے ہو جاتے اور اس بات کے حق دار بن جاتے کہ ان کے نام تک کو مٹا دیا جائے اور اللہ تعالیٰ کوئی اور قوم بدلہ میں لے آئیں۔ پس علماء کا ایک گروہ اس ذمہ داری کے لئے اور نصرت حق کے لئے کمربستہ ہوا تا کہ اس فتنہ کو جڑ سے اُکھاڑ پھینکیں اور اس کے چھپے دھوکوں کو ظاہر کر دیں۔ پس اُنہوں نے کتب اور رسائل کو عام کیا حتیٰ کہ حق واضح ہو گیا اور باطل رسوا ہو گیا۔ عوام وخواص اس چیز پر مطلع ہو گئے جو مرزا غلام احمد قادیانی نے کفر اور ارتداد کی خفیہ سازشیں کیں۔ پس اس کے متبعین میں سے ایک گروہ باقی بچا کہ جن کے دلوں پر اللہ تعالیٰ نے مہر لگا دی اور ان کے سینوں کو ٹیڑھے پن نے پُر کر دیا۔ سو ایسے لوگ ہرگز ایمان نہ لائیں گے، یہاں تک کہ دردناک عذاب سے ملاقات نہ کر لیں۔

مسلمانوں میں سے وہ سعادت مند آدمی جو اس فتنے کا سر پھوڑنے کے لئے کھڑا ہوا اور اس باغی سرکش فتنہ جس کا شمار مسلمانوں کے فرقے میں سے نہیں کے باطل دعوؤں کے قلع قمع کرنے کے لئے کھڑا ہوا اور تکفیر الملحدین والمتاولین اہل قبلہ کے مسئلہ کی تحقیق کے لئے کمربستہ ہوا وہ شیخ عادل، پرہیزگار، متقی، الحافظ اور حجت مفسر اور محدث اور فقیہ اور علوم عقلیہ ونقلیہ میں سمندر جیسے علوم رکھنے والے اور مسائل مشکلہ میں تحقیق کے جھنڈے کو بلند کرنے والے، ان کا نام نامی اسم گرامی حضرت مولانا شاہ محمد انور شاہ صاحب کشمیری ہے اور دار العلوم دیوبند میں صدر المدرسین کے عہدہ پر فائز ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی امان میں رکھے اور ان کی مزید مدد فرمائیں۔

پس اُنہوں نے ایک رسالہ تصنیف فرمایا اس میں اس مسئلہ کے بارے میں بروہ چیز کہ جس کی طرف علماء محتاج ہوتے ہیں جمع کر دیا ہے اور محفوظ فرما دیا ہے اور اس میں تحقیقات مفیدہ لائے اور اس میں یہ بات روز روشن کی طرح واضح کر دی کہ مرزائی مسلمانوں میں نہیں رہے اور مسلمانوں کے تمام فرقوں سے خارج ہیں۔

یہ ایسا رسالہ ہے کہ جب اس کو انصاف والا اور بیدار مغز دیکھے گا تو اس کو کسی قسم کا شک وشبہ نہ

رہے گا اور اس مسئلہ میں کوئی شک نہیں رہے گا اور وہ اسلام کے فرقوں میں سے مرزائی گروہ کے اسلام سے خارج ہونے میں تردد نہ کرے گا۔

اللہ تعالیٰ اس کے اجر کو کئی گنا بڑھائیں اور ان کے واقعات میں برکت عطا فرمائیں اور اس رسالہ سے مسلمانوں کو نفع مند کریں اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ہدایت عطا فرمائیں جو مرزائیوں کے بارے میں شک کر رہے ہیں۔

وآخر دعوانا ان الحمدللّٰہ رب العلمین، والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد ﷺ وعلی آلہ واصحابہ اجمعین.

انا العبد الضعیف

حبیب الرحمٰن الدیوبندی العثمانی

☆☆☆☆☆

حضرت مولانا محمد رحیم اللہ بجنوری ادام اللہ ظلہٗ

بعد حمد وصلوٰۃ!

کہتا ہے بندہ گنہگار ضعیف جو اُمید رکھنے والا ہے اپنے طاقت والے رب کی رحمت کی، محمد رحیم اللہ بجنوری۔ بے شک میرے پاس بہترین، نافع بلکہ کامل نفع والی کتاب ہے، بلکہ اس کتاب کا ہونا شدید ضروری تھا حق اور تحقیق کے طلب کرنے والوں کے حق میں ان اہم دینی اُمور کے معاملہ کہ جن میں مکمل اطلاع نہیں رکھتے اور ان کا یقین کامل نہیں رکھتے۔

☆☆☆☆☆

www.besturdubooks.wordpress.com

تعارف

الحمدللّٰہ رب العلمین ولاعدوان الاعلی الضالمین والصلوۃ والسلام علی خاتم النبیین محمد والہ وصحبہ اجمعین

سرزمین بیت الحرم میں "غارحرا" کے افق سے نبوت کبریٰ کا آفتاب عالم تاب طلوع ہوا اور زمین مخلوق کے لئے آسمانی پیغام ہدایت کی ضیاپاشیوں کا سلسلہ شروع ہوگیا حضرت محمد رسول اللہ ﷺ "خاتم النبیین" کے منصب پر فائز ہوگئے۔ قرآن کریم نازل ہونا شروع ہوگیا کفار مکہ اور جزیرۃ العرب کے یہود و نصاریٰ پوری مخالفت بلکہ حد و عناد پر اتر آئے لیکن اسلام کے خلاف ان کی ساری تدبیریں خاک میں مل گئیں اور نہ صرف عہد نبوت میں بلکہ عہد صدیقی اور عہد فاروقی میں بھی اسلام کے روز افزوں عروج و استحکام کی یہی صورت حال قائم رہی اور اسلام شرق و غرب تمام دنیا میں بن کی آگ کی طرح پھیلتا چلا گیا مگر اسی کے ساتھ ساتھ اعداء اسلام کے حلقوں میں اسلام کے خلاف غیظ و غضب بھی بڑھتا چلا گیا، مشیت الٰہی سے عہد عثمانی میں عہد فاروقی جیسا تدبر و تیقظ قائم نہ رہ سکا اس لئے مریض القلب لوگوں نے خصوصاً نام نہاد مسلمان یہودیوں نے خفیہ ریشہ دوانیاں شروع کردیں تا آنکہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ شہید ہوگئے اور اب چاروں طرف سے علی الاعلان فتنوں نے سر اٹھایا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد میں ان فتنوں کا بازار "حرب و پیکار" کی شکل میں گرم ہونا شروع ہوگیا اور اسلام کو شدید ترین داخلی و خارجی خطرات کا سامنا کرنا پڑا۔ اگر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ جیسی عظیم شخصیت نہ ہوتی تو شاید اسلام ختم ہوجاتا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے علم و فراست کی برکت سے اسلام کی حفاظت فرمائی۔ جس طرح عہد صدیقی میں فتنۂ ارتداد اور مانعین زکوٰۃ کا فتنہ پوری قوت کے ساتھ رونما ہوا تھا اور اللہ تعالیٰ نے حزم و عزم صدیقی کی برکت سے اسلام کی حفاظت کی تھی، ٹھیک اسی طرح فتنۂ خوارج و شیعیت کی شدت کی وجہ سے خلافت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ میں زوال اسلام کا خطرہ پیدا ہوگیا تھا اسلام تو بچ گیا لیکن "جنگ جمل" اور "جنگ صفین" جیسے دردناک واقعات اور خونچکاں حوادث رونما ہوئے اور اسلام کی مقدس سرزمین صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ کے خون سے ضرور لالہ زار ہوئی۔ جس کے نتیجے میں "فتنۂ شیعیت" و "فتنۂ رفض"، "فتنۂ خارجیت" و "اعتزال" وغیرہ سیاسی و دینی فتنوں کی جڑیں دور دور پھیل گئیں اور پہلی مرتبہ علمی انداز سے "مسئلہ ایمان" و "مسئلہ کفر" سامنے آیا اور اس کی عملی تحقیق کی ضرورت پیش آئی۔

لطف کی بات یہ تھی کہ خوارج و معتزلہ بھی ایمان و توحید کے مدعی تھے اور شیعہ و روافض بھی اسلام

اہلبیت اہل بیت کے دعویدار تھے، مگر دونوں فرقے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تکفیر پر متفق تھے اور اپنے اپنے ایمان و اسلام کا دعویٰ بھی کرتے تھے پھر انہی دونوں شاخوں سے پھوٹ کر "مجسمہ" "مرجیہ" "کرامیہ" وغیرہ نو بنو مدعی اسلام فرقے پیدا ہوتے چلے گئے، جن میں سے ہر ایک فرقہ اپنے سوا سب کو کافر کہتا تھا۔

اس لئے "اسلام" کی حفاظت کے لئے شدید ضرورت پیش آئی کہ محققانہ انداز میں اس مشکل کو حل کیا جائے کہ "مناط" و "مدار نجات" کیا چیز ہے؟ اور "ایمان" کی اصل حقیقت کیا ہے؟ اور "کفر" کی اصل بنیاد کیا ہے؟

چنانچہ امام احمد بن حنبل، ابوبکر بن ابی شیبہ، ابوعبیدہ قاسم بن سلام، محمد بن نصر مروزی، محمد بن اسلم طوسی، ابوالحسن بن عبدالرحمٰن بن زنجویہ، ابن حبان، ابوبکر بیہقی وغیرہ ائمہ حدیث رحمہم اللہ نے "مسئلہ ایمان" پر محدثانہ کتابیں لکھیں۔ محدثین کے طرز پر حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی "کتاب الایمان" شاید آخری کتاب ہو لیکن علمی و نظری مکاتب فکر کے نقطۂ نظر سے یہ محدثانہ تالیفات کافی نہ تھیں اس لئے متکلمین نے اس میدان میں قدم رکھا اور قدماء متکلمین کی تصانیف میں بھی یہ مسائل زیر بحث آئے۔ امام ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ سے لے کر حجۃ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ تک کبار متکلمین نے خوب علمی و نظری تحقیقات کی داد دی اور ان مسائل پر سیر حاصل عقلی و نقلی (غیر نقلی) بحثیں کیں، حجۃ الاسلام امام محمد بن محمد غزالی طوسی رحمہ اللہ متوفی ۵۰۵ھ غالباً پہلے شخص ہیں جنہوں نے اس موضوع پر مستقل محققانہ کتاب لکھی جس کا نام "فیصل التفرقۃ بین الاسلام والزندقۃ" ہے، مصر و ہندوستان دونوں جگہ طبع ہوئی ہے۔

رفتہ رفتہ فقہاء کے حلقہ میں بھی یہ مسئلہ زیر بحث آیا اور فقہاء کرام نے اپنے مخصوص فقہی انداز میں بھی خوب خوب لکھا، لیکن ایک طرف تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول: "لانکفر احدا من اھل القبلۃ" امت کے سامنے تھا دوسری طرف یہ اجماعی مسئلہ طے شدہ تھا کہ "ضروریات دین میں سے کسی بھی امر ضروری کا انکار کفر ہے۔" بلکہ "ضروریات دین میں "تاویل" بھی موجب کفر ہے۔"

اسی طرح ایک طرف یہ مسئلہ زیر بحث آیا کہ "لازم مذہب مذہب نہیں ہے، جب تک التزام کفر نہ کیا جائے، لزوم کفر سے کفر لازم نہیں آئے گا۔ اس بحث کے ذیل میں یہ مسئلہ بھی پیدا ہوا کہ "ضروریات دین" کے باب میں بھی یہ ضابطہ جاری ہے یا "ضروریات دین" اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں؟ نیز مسئلہ تکفیر میں "دلیل قطعی" ضروری ہے یا "ظنی ادلہ" سے بھی تکفیر کی جاسکتی ہے؟

الغرض موضوع اپنی اہمیت کے پیش نظر اور نزاکت کے اعتبار سے زیادہ سے زیادہ الجھتا گیا اور ایمان و کفر کا بدیہی مسئلہ نظری بن کر رہ گیا، اُدھر اداء دین کو ان علمی بحثوں اور کاوشوں سے ناجائز فائدہ اٹھانے کے مواقع ملتے چلے گئے۔

اسی اثنا میں سرزمین پنجاب کے اندر ایک "مدعی نبوت" پیدا ہو گیا جس نے اپنی مستقل تشریعی نبوت کو منوانے کی غرض سے "قطعی امور دین" کا انکار کرنا شروع کر دیا "ختم نبوت" جیسے اجماعی واساسی طے شدہ مسئلہ کو از سر نو زیر بحث لایا "جہاد" اور "حج" کے اس زمانہ میں منسوخ ہونے کا اعلان کیا اسی کے ساتھ ساتھ از راہ تلبیس "تبلیغ اسلام" کے بلند و بانگ دعوے بھی کرتا رہا۔

خلاصہ یہ ہے کہ مختلف جہات سے دین کی حفاظت کے لئے شدید ضرورت پیش آئی کہ ان موضوعات پر ایک فیصلہ کن محققانہ تالیف امت کی رہنمائی کے لئے سامنے آئے تا کہ ان دقیق اور الجھے ہوئے مسائل میں آئندہ نسلوں کو کفر و اسلام کے اندر امتیاز کرنے میں کوئی دقت پیش نہ آئے۔

لیکن ان موضوعات سے عہدہ برآ ہونا نہ ہر عالم و فقیہ کا کام تھا اور نہ ہر صاحب قلم مصنف و مؤلف کا، بلکہ اس کے لئے ایک ایسے محقق روزگار کی ضرورت تھی جو محدث بھی ہو اور فقیہ بھی، متکلم بھی ہو اور اصولی بھی، مؤرخ بھی ہو اور تاریخ ملل و نحل کا محقق بھی، وسیع النظر بھی ہو، اور منصف مزاج بھی، اس کی زندگی علوم و مشکلات علوم کی تحقیق اور عقدہ کشائی میں گذری ہو، مجتہدانہ ذوق کا مالک ہو، فتنوں اور فرقوں کی تاریخ سے بصیرت افروز واقفیت رکھتا ہو۔

حق تعالیٰ نے اس علمی و دینی عظیم الشان خدمت کے لئے امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری دیوبندی نور اللہ مرقدہ کا انتخاب فرمایا جو اپنے عہد میں علوم اسلامیہ میں "امامت کبریٰ" کا درجہ رکھتے تھے، ایسے یگانہ روزگار تھے جن کی مثال گذشتہ صدیوں میں بھی مشکل سے ملے گی، قدماء و متاخرین میں چند نفوس قدسیہ جس جامعیت عظمیٰ کے حامل گزرے ہیں حضرت شاہ صاحب قدس اللہ سرہ بھی انہی جیسی نادر روزگار ہستی کے مالک تھے۔

اس موضوع پر قدماء و متاخرین فقہاء، متکلمین، محدثین و مفسرین کے علمی کارناموں یعنی تصانیفوں میں جہاں بھی "نفیس منقول" (زریں اقتباسات) تھے، اگرچہ بعید سے بعید ترین مظان (مقامات) میں تھے، ان سب کے جواہر و درر کو حیرت انگیز غواصی کے کرشمے دکھا کر امت کے سامنے رکھ دیا اور یہ تفحص و تجسس کا دائرہ مطبوعات تک ہی محدود نہیں رہا، بلکہ اس مقصد کے لئے نادر ترین "مخطوطات" (قلمی کتابوں) کے عام دسترس سے باہر علمی سمندروں میں بھی شناوری اور غواصی فرمائی ہے اور نہ صرف خاص خاص ابواب متعارفہ اور مظان متوقعہ (متوقع مقامات) کی مراجعت فرمائی ہے بلکہ بعض مخطوطات کو اول سے آخر تک مطالعہ کر کے پوری کتاب میں جہاں جہاں درر بے بہا (قیمتی اقتباسات) ہاتھ آتے گئے، پروتے گئے، محقق ابن وزیر یمانی کی محققانہ ضخیم غیر مطبوعہ کتاب "القواصم والعواصم" پوری مطالعہ کر کے سارے متعلقہ ٹکڑے (اقتباسات) یکجا جمع فرما دیئے، اسی طرح "فتح الباری" جیسی ضخیم تیرہ

جلدوں کی کتاب میں جہاں جہاں کوئی مفید مطلب مضمون ملا جمع فرما دیا، کیا کوئی بھی عالم و محقق تصور کر سکتا ہے کہ "ادیب قلقشندی" کی خالص ادبی کتاب "صبح الاعشی فی فن الانشاء" میں بھی اس خالص دینی موضوع سے متعلق کوئی چیز ہو گی؟ لیکن امام العصر حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ سے وہ بھی اوجھل نہ رہ سکی، اس سے بھی استفادہ فرمایا۔ امام بخاری رحمہ اللہ کی کتاب "خلق افعال العباد"، امام ذہبی رحمہ اللہ کی "کتاب العلو"، بیہقی رحمہ اللہ کی کتاب "الاسماء والصفات"، ابن حزم کی "کتاب الفصل فی الملل والاہواء والنحل"، عبدالقادر تمیمی بغدادی کی کتاب "الفرق بین الفرق"، ابو البقاء کی کتاب "الکلیات"، شیخ اکبر کی "الفتوحات المکیہ"، شعرانی کی "الیواقیت والجواہر"، سیوطی کی کتاب "الخصائص" وغیرہ وغیرہ کے اقتباسات والے اسی طرح آتے گئے جیسے کتب کلام و کتب فقہ و کتب اصول و کتب حدیث و اصول حدیث اور تفاسیر کے اقتباسات و حوالہ جات آتے ہیں، حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی تصانیف: "کتاب الفتاویٰ" جلد ۴، "المنہاج"، "الصارم المسلول"، "بغیۃ المرتاد"، "کتاب الایمان"، "اور الجواب الصحیح" میں جہاں جہاں مفید مطلب مسئلہ نظر آیا نقل فرما دیا۔ حافظ ابن قیم کی تصانیف: "شفاء العلیل"، "زاد المعاد" وغیرہ میں جہاں جہاں اہم منقول (اقتباسات) ملی ہیں، درج نقل فرما دی ہیں۔ اس طرح تقریباً دو سو کتابوں کے صدہا اقتباسات اور حوالہ جات ہر مسئلہ اور ہر عنوان کے تحت اس حیرت انگیز استقصاء کے ساتھ جمع فرمائے ہیں کہ دیکھنے والے کو گمان ہوتا ہے کہ شاید ساری زندگی اسی کتاب کی نذر ہو گئی لیکن آپ کو یہ سن کر تعجب در تعجب ہو گا کہ اس انداز کی یہ جامع کتاب صرف چند ہفتوں میں تصنیف فرمائی ہے۔ لیکن یہ اسی جلیل القدر، محیر العقول ہستی کا کارنامہ ہو سکتا تھا جس نے سارے علمی کتب خانے کھنگال ڈالے تھے اور ہر مطالعہ کی ہوئی کتاب ہر وقت اس طرح مستحضر رہتی تھی جیسے ابھی دیکھی ہے۔

پھر بڑی خوبی یہ ہے کہ تنہا کتب حنفیہ سے نقول (اقتباسات) جمع نہیں کئے، تا کہ یہ نہ کہا جائے کہ "یہ تو مخصوص مکتب فکر کا نقطۂ نظر ہے"۔ بلکہ کتب مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور کتب ائمہ اربعہ سے نوادر نقول (اقتباسات) پورے استیعاء استقصاء کے ساتھ جمع کئے ہیں تا کہ یہ ثابت ہو کہ یہ پوری امت محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) اور تمام ائمہ مذاہب کا متفقہ فیصلہ ہے اور کسی پہلو سے بھی حرف گیری یا شک و شبہ کی گنجائش باقی نہ رہے، اسی طرح متکلمین میں سے "ماتریدیہ"، "اشاعرہ" اور "حنابلہ" کی کتب عقائد و کلام سے بھی موقع بموقع اقتباسات پیش کئے ہیں اور کسی بھی پہلو سے کوئی کسر باقی نہیں چھوڑی ہے۔

پھر جتنے محقق اہل علم اکابر دیوبند تھے ان سب کی "تقریظات" صرف اس لئے حاصل کی گئیں تا کہ یہ واضح ہو جائے کہ یہ کوئی "شخصی رائے" نہیں ہے بلکہ دور حاضر کے اکابر امت کا اجماعی فیصلہ ہے اور اس میں کوئی عالم دین بھی مخالف نہیں ہے "تقریظ" لکھنے والے قابل ذکر حضرات یہ ہیں:

۱:..... حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن دیوبندی مفتی دارالعلوم دیوبند۔
۲:..... حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی تھانوی۔
۳:..... حضرت مولانا خلیل احمد سہانپوری المدنی۔
۴:..... حضرت مولانا حکیم رحیم اللہ بجنوری، شاگرد حضرت نانوتوی۔
۵:..... حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی۔
۶:..... امیر شریعت بہار حضرت مولانا محمد سجاد بہاری۔
۷:..... حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہم اللہ تعالیٰ جمیعا رحمۃ واسعۃ۔

ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ نے اس آخری دور میں امام العصر حضرت شیخ رحمہ اللہ کو اسی قسم کی علمی مشکلات حل کرنے کے لئے پیدا فرمایا تھا۔ ان کی تالیف تصنیفی ہوں یا املائی، سب میں یہ خصوصیت جلوہ گر ہے۔ حضرت الاستاذ مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ:

"حضرت شاہ صاحب کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ وہ علوم وفنون کی ارواح ومشکلات پر حاوی ومطلع ہیں، جب کوئی شخص ان سے کسی بھی علم کا کوئی دقیق سے دقیق اور مشکل سے مشکل مسئلہ حل کرنے کے لئے سوال کرتا ہے تو فوراً برجستہ جواب حاضر پاتا ہے اس طرح جیسے مدتوں سے اس مشکل کو حل کئے بیٹھے ہیں"۔

پھر صرف اتنا ہی نہیں کہ اکابر امت اور کبار محققین کے علوم کی نقول (اقتباسات) پیش کردینے پر اکتفاء کیا ہو، اگرچہ اس انداز سے ایک موضوع پر ان سب اقتباسات کو ایک جگہ جمع کردینا بھی افراد امت ہی کا کام ہے، بلکہ ان نقول واقتباسات سے جو علمی فوائد ونکات اخذ کئے ہیں اور زیر نظر موضوع کی تائید میں جو مجتہدانہ استنباطات کئے ہیں یہ صرف انہیں کا کام تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس گوناگوں اور نت نئے فتنوں کے دور میں کہ کہیں "مرزائیت" کا فتنہ ہے تو کہیں "خاکساریت" کا، کہیں "پرویزیت" کا فتنہ ہے تو کہیں "فضل الرحمن" کی مستشرقانہ تحقیقات کا، اگر ایسی محققانہ اور جامع کتاب نہ ہوتی تو آج "کفر وایمان" کا مسئلہ شدید بحران اور پورے اشتباہ میں پڑا ہوتا اور دور حاضر کے علماء میں سے کسی عالم کے بس کا نہ تھا کہ ایسا مدلل ومنقح اور بصیرت افروز ومحققانہ ذخیرہ جمع کرسکے کہ ہر فتنہ کی سرکوبی وتردید کے لئے کافی ہو اور امت کے ذمہ یہ "فرض کفایہ" یونہی رہ جاتا، لیکن الحمدللہ علی احسانہ یہ مسئلہ اتنا واضح ہوگیا کہ اب کسی کے لئے کوئی شک وشبہ کی گنجائش اور عذر بہانہ نہ رہا۔

لیکن یہ کتاب عربی زبان میں تھی اور سارے نقول (اقتباسات) بھی عربی زبان میں تھے اور ان سے اخذ کردہ نتائج اور حضرت شیخ کے استنباطات بھی چیستان کی حد تک دقیق عربی زبان میں تھے، چنانچہ

سرسری نظر سے پڑھ کر عربی دان اور علماء بھی اس کو ایک اقتباسات کی فہرست سمجھ کر چھوڑ دیتے تھے۔ علاوہ ازیں بہت سے مقامات پر یہ امتیاز کرنا مشکل ہوتا تھا کہ اقتباس کتنا ہے اور حضرت شیخ کی عبارت کتنی؟ غرض علماء کے لئے بھی اس دقت وانتصار کی وجہ سے کما حقہ استفادہ بڑے غور وخوض کا محتاج تھا۔

مجلس علمی کراچی کا یہ احسان ہے کہ اس نے وقت کی اہم دینی ضرورت کا احساس کیا اور ایک محقق عالم وممتاز فاضل کو، جسے حضرت شیخ رحمہ اللہ سے شرف تلمذ اور خصوصی تعلق کے ساتھ ہی ان کے علوم سے فی الجملہ مناسبت بھی ہے اور ساری عمر علوم وفنون کی بادیہ پیمائی میں گزری ہے، کتاب کے اردو ترجمہ کے لئے انتخاب کیا۔

اس قسم کی جامع اور دقیق کتاب ہو اور پھر امام العصر حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی تالیف ہو، جن کی دقت تحریر علماء کے حلقہ میں معروف ہے اور ان کی دوسری تصانیف اس پر شاہد ہیں، اور پھر اس نازک اور لائق صد احتیاط موضوع پر ہو، اس کا ترجمہ کرنا بھی کوئی آسان کام نہ تھا، لائق مترجم وفقہ اللہ لکل خیر ہمارے بے حد شکریہ کے مستحق ہیں جنہوں نے اس مشکل کو سر کیا اور اس "خوان یغما" کو نہ صرف عام علماء بلکہ اردو داں طبقہ کے لئے بھی وقف عام کردیا اور علماء وفقہاء وارباب فتویٰ پر بھی احسان کیا، اس لئے کہ امام العصر حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کی تحریر بلکہ تقریر سے بھی پورا استفادہ کرنا ہر عالم کے بس کا کام نہیں ہے۔

بہر حال وقت کی ایک اہم دینی وعلمی ضرورت تھی جو نہایت خوبی کے ساتھ پوری ہوگئی، بیشتا حضرات (جن کو ان موضوعات سے سابقہ پڑتا رہتا ہے) خصوصاً ارباب فتویٰ اس کی قدر کریں گے اور امام العصر حضرت مؤلف نور اللہ مرقدہ کو اور مترجم طالت حیاتہ فی الخیر دونوں کو دعائے خیر سے فراموش نہ فرمائیں گے۔

کتاب کے اواخر میں امام العصر حضرت شیخ رحمہ اللہ نے اس موضوع پر کہ ان مسائل میں علماء کی تحقیق کے مأخذ کتاب وسنت میں کیا کیا ہیں؟ اور علماء وفقہاء کے درمیان اختلاف نظر کیوں رہا ہے؟ عجیب مجتہدانہ انداز سے تحقیق فرمائی ہے اور محققانہ انداز سے اس اختلاف نظر کی توجیہ فرمائی ہے اور پھر فرمایا ہے:

"ہم نے اس مسئلہ میں انتہائی احتیاط سے کام لیا ہے، ایسا نہیں کیا کہ ایک جانب کو پیش نظر رکھ کر دوسری جانب سے غفلت برتی ہو اور اس طرح غیر شعوری طور پر ہم بے احتیاطی میں مبتلا ہوگئے ہوں، ہم نے اس مسئلہ میں اسی حقیقت کا اظہار کیا ہے جس پر ہمارا ایمان وعقیدہ ہے، ہمارا معاملہ صرف اللہ تعالیٰ سے ہے وہی ہمارا گواہ اور وکیل ہے"۔

"اس علم دین کو آئندہ نسلوں تک وہی لوگ پہنچائیں گے جو اعلیٰ کے درجہ عادل ومنصف مزاج ہوں گے، وہی اہل غلو (حد سے تجاوز کرنے والوں) کی "تحریفات" سے اہل باطل کی "تزویرات" (فریب کاریوں) سے اور جاہلوں کی "تاویلات" سے دین کو بچائیں گے"۔

کتاب کے بالکل آخری حصہ میں فرماتے ہیں:

"یہ دین نہیں ہے کہ کسی مسلمان کو کافر کہا جائے اور نہ ہی یہ دین ہے کہ کسی کافر کو کافر نہ کہا جائے اور اس کے کفر سے چشم پوشی کی جائے۔ آج کل لوگ افراط و تفریط میں مبتلا ہیں اور کسی نے سچ کہا ہے کہ: "جاہل یا تو افراط میں مبتلا ہوگا یا تفریط میں" "ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم"۔

لکھنے کو تو بہت کچھ جی چاہ رہا ہے لیکن اس عدیم الفرصتی کے عالم میں ان چند سطروں پر اکتفاء کرنا ناگزیر ہے، ان شاء اللہ یہ چند سطریں ہی اس بے نظیر کتاب اور اس کے ترجمہ میں کافی ہوں گی، اللہ تعالیٰ علم فہم صحیح، انصاف و دیانت اور عمل صالح کی توفیق ہم سب کو نصیب فرمائیں۔

ایک ضروری تنبیہ:..... "دین" اور "اسلام" کے خلاف ملحد و بے دین لوگ اور اہل حق کے خلاف باطل پرست افراد اور فرقے ہمیشہ برسرپیکار رہے ہیں اور گرم و سرد جنگ یعنی تیغ و تفنگ یا قلم و قرطاس کے معرکے ہمیشہ جاری رہے ہیں اور جب بھی اہل حق اور اہل ایمان کے آفتاب نصف النہار سے بھی زیادہ روشن دلائل اور تیغ تیز سے بھی زیادہ قاطع اور دوٹوک فیصلہ کردینے والے براہین نے باطل پرستوں کے شکوک و شبہات، تاویلات و تحریفات، تلبیسات و تشویہات کا قلع قمع کیا ہے اور ان پر کفر وارتداد کا حکم لگایا ہے تو ان باطل پرستوں نے علماء حق کی تکفیر سے بچنے کے لئے مختلف و متنوع حربے بطور پیرا استعمال کئے ہیں، مثلاً:

۱:..... کبھی عوام میں یہ پروپیگنڈا کیا کہ فقہاء و متکلمین کے یہ تکفیر وارتداد کے فتوے تو محض ڈرانے، دھمکانے کے لئے ہوتے ہیں، ان کے تکفیر کے فتووں سے کوئی مسلمان فی الحقیقت کافر و مرتد نہیں ہوجاتا۔ جیسا کہ اسی کتاب میں صفحہ: ۲۳۴ پر آپ فتاویٰ بزازیہ کے حوالہ سے اس قسم کے جاہلانہ نعروں کی تردید ملاحظہ فرمائیں گے۔

۲:..... کبھی کہتے ہیں: ہم تو "اہل قبلہ" ہیں اور خود امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے بڑی شدت کے ساتھ اہل قبلہ کی تکفیر سے ممانعت کی ہے۔ اس کی حقیقت حضرت مصنف رحمہ اللہ نے اس کتاب میں بے نقاب کی ہے۔

۳:..... کبھی کہتے ہیں: ہم تو "مؤول" ہیں، باتفاق فقہاء مؤول کی تکفیر جائز نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی کے عقیدہ یا قول و فعل میں ننانوے وجوہ تکفیر کی ہوں اور ایک وجہ بھی اس کو کفر سے بچاتی ہو تو اس کی بھی تکفیر نہ کرنی چاہئے۔ تاویل اور مؤول کے بارے میں بھی سیر حاصل بحث و تحقیق آپ کتاب میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

۴:..... ہمارے زمانہ میں چونکہ بدقسمتی سے ان ملحدوں اور زندیقوں کو تحریر و تقریر کی مکمل آزادی حاصل ہے اس لئے وہ زیادہ سے زیادہ بے باکی اور دریدہ دہنی کے ساتھ اہل حق کے ان تکفیر کے فتووں کو "دہشت طرازی"

سے اور کافر، مرتد، ملحد، زندیق، جاہل، بے دین وغیرہ احکام شرعیہ کو "گالیوں" سے تعبیر کرتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ: "علماء کو گالیاں دینے کے سوا اور آتا ہی کیا ہے؟"۔

حقیقت یہ ہے کہ جس طرح نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج اسلام کے اساسی احکام و عبادات ہیں اور دین اسلام میں ان کے مخصوص و متعین معنی اور مصداق ہیں ٹھیک اسی طرح کفر، نفاق، الحاد، ارتداد اور فسق بھی اسلام کے بنیادی احکام ہیں، دین اسلام میں ان کے بھی مخصوص معنی اور مصداق ہیں، قرآن کریم نے اور نبی کریم ﷺ نے قطعی طور پر ان کی تعیین و تحدید فرمادی ہے۔

ایمان کا تعلق قلب کے یقین سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، رسول کی رسالت اور "ما جاء بہ الرسول" (رسول کے لائے ہوئے دین و شریعت) کو دل سے ماننا اور زبان سے اقرار کرنا ایمان کے معتبر ہونے کے لئے ضروری ہے، جو کوئی ان کو نہ مانے قرآن کریم کی اصطلاح میں اور اسلام کی زبان میں وہ "کافر" ہے اور اس نہ ماننے کا نام "کفر" ہے، جس طرح ترک نماز، ترک زکوٰۃ، ترک روزہ اور ترک حج کا نام "فسق" ہے اور ترک کرنے والے کا نام "فاسق" ہے، بشرطیکہ ان کے فرض ہونے کو مانتا ہو، صرف عمل نہ کرتا ہو، اسی طرح انہی تعبیرات صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج کو تسلیم و اختیار کرنے کے بعد ان کو معروف و متواتر شرعی معنی سے نکال کر غیر شرعی معنی میں استعمال کرے اور ایسی تاویلیں کرے جو نہ صرف قرآن و حدیث کے خلاف ہوں بلکہ چودہ سو سال کے عرصہ میں کسی بھی عالم دین نے نہ کی ہوں، تو اس کا نام قرآن کی اصطلاح اور اسلام کی زبان میں "الحاد" ہے اور اس شخص کا نام "ملحد" ہے، قرآن کریم نے ان الفاظ: کفر، نفاق، الحاد، ارتداد کو انسانوں کے خاص خاص عقائد، اقوال، افعال و اخلاق کے اعتبار سے افراد اور جماعتوں کے لئے استعمال فرمایا ہے اور جب تک روئے زمین پر قرآن کریم موجود رہے گا یہ الفاظ بھی، ان کے یہ معنی اور مصداق بھی باقی رہیں گے۔

اب یہ علمائے اُمت کا فریضہ ہے کہ وہ امت کو بتلائیں کہ ان کا استعمال کہاں کہاں، یعنی کن کن لوگوں کے حق میں صحیح ہے اور کہاں کہاں غلط ہے؟ یعنی یہ بتلائیں کہ جس طرح ایک شخص یا فرقہ ایمان کے مقررہ تقاضوں کو پورا کرنے کے بعد مؤمن ہوتا اور مسلمان کہلاتا ہے، اسی طرح ان کو نہ کرنے والا شخص یا فرقہ کافر اور اسلام سے خارج ہے، نیز علمائے امت کا یہ بھی فرض ہے کہ وہ ان حدود و تفصیلات کو یعنی ایمان کے مقتضیات اور موجبات کفر، کفریہ عقائد و اقوال و افعال کی تحدید (حد بندی) تعیین کریں تاکہ نہ کسی مؤمن کو کافر اور نہ اسلام سے خارج کہا جاسکے اور نہ کسی کافر کو مؤمن اور مسلمان کہا جاسکے، ورنہ اگر "ایمان و کفر" کی حدود اس طرح متشخص و متعین نہ ہوئیں تو ایمان و کفر کا امتیاز مٹ جائے گا اور دین اسلام ماژمیۂ اطفال بن کر رہ جائے گا اور جنت و جہنم افسانے!!

کتاب کے بالکل آخری حصہ میں فرماتے ہیں:

"یہ دین نہیں ہے کہ کسی مسلمان کو کافر کہا جائے اور نہ ہی یہ دین ہے کہ کسی کافر کو کافر نہ کہا جائے اور اس کے کفر سے چشم پوشی کی جائے۔ آج کل لوگ افراط و تفریط میں مبتلا ہیں اور کسی نے سچ کہا ہے کہ "جاہل یا تو افراط میں مبتلا ہوگا یا تفریط میں" "ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم"۔

لکھنے کو تو بہت کچھ جی چاہ رہا ہے لیکن اس عدیم الفرصتی کے عالم میں ان چند سطروں پر اکتفا کرنا ناگزیر ہے، ان شاء اللہ یہ چند سطریں ہی اس بے نظیر کتاب اور اس کے ترجمہ میں کافی ہوں گی، اللہ تعالیٰ علم فہم صحیح، انصاف و دیانت اور عمل صالح کی توفیق ہم سب کو نصیب فرمائیں۔

ایک ضروری تنبیہ:..... "دین" اور "اسلام" کے خلاف ملحد و بے دین لوگ اور اہل حق کے خلاف باطل پرست افراد اور فرقے ہمیشہ برسر پیکار رہے ہیں اور گرم و سرد جنگ یعنی تیغ و تفنگ یا قلم و قرطاس کے معرکے ہمیشہ جاری رہے ہیں اور جب بھی اہل حق اور اہل ایمان کے آفتاب نصف النہار سے بھی زیادہ روشن دلائل اور تیغ تیز سے بھی زیادہ قاطع اور دوٹوک فیصلہ کر دینے والے براہین نے باطل پرستوں کے شکوک و شبہات، تاویلات و تحریفات، تلبیسات و تشویہات کا قلع قمع کیا ہے اور ان پر کفر و ارتداد کا حکم لگایا ہے تو ان باطل پرستوں نے علماء حق کی تکفیر سے بچنے کے لئے مختلف و متنوع حربے بطور سپر استعمال کئے ہیں، مثلاً:

۱:..... کبھی عوام میں یہ پروپیگنڈا کیا کہ فقہاء و متعین کے یہ تکفیر و ارتداد کے فتوے تو محض ڈرانے، دھمکانے کے لئے ہوتے ہیں، ان کے تکفیر کے فتووں سے کوئی مسلمان فی الحقیقت کافر و مرتد نہیں ہو جاتا۔ جیسا کہ اسی کتاب میں صفحہ ۲۳۴ پر آپ فتاویٰ بزازیہ کے حوالہ سے اس قسم کے جاہلانہ نعروں کی تردید ملاحظہ فرمائیں گے۔

۲:..... کبھی کہتے ہیں: ہم تو "اہل قبلہ" ہیں اور خود امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے بڑی شدت کے ساتھ اہل قبلہ کی تکفیر سے ممانعت کی ہے۔ اس کی حقیقت حضرت مصنف رحمہ اللہ نے اس کتاب میں بے نقاب کی ہے۔

۳:..... کبھی کہتے ہیں: ہم تو "مؤول" ہیں، باتفاق فقہاء مؤول کی تکفیر جائز نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی کے عقیدہ یا قول و فعل میں ننانوے وجوہ تکفیر کی ہوں اور ایک وجہ بھی ان کو کفر سے بچاتی ہو تو اس کی بھی تکفیر نہ کرنی چاہئے۔ تاویل اور مؤول کے بارے میں بھی سیر حاصل بحث و تحقیق آپ کتاب میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

۴:..... ہمارے زمانہ میں چونکہ بدقسمتی سے ان ملحدوں اور زندیقوں کو تحریر و تقریر کی مکمل آزادی حاصل ہے اس لئے وہ زیادہ بے باکی اور دریدہ دہنی کے ساتھ اہل حق کے ان تکفیر کے فتووں کو "دشنام طرازی"

سے اور کافر، مرتد، ملحد، زندیق، جاہل، بے دین وغیرہ احکام شرعیہ کو "گالیوں" سے تعبیر کرتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ: "علماء کو گالیاں دینے کے سوا اور آتا ہی کیا ہے؟"۔

حقیقت یہ ہے کہ جس طرح نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج اسلام کے اساسی احکام و عبادات ہیں اور دین اسلام میں ان کے مخصوص و متعین معنی اور مصداق ہیں ٹھیک اسی طرح کفر، نفاق، الحاد و ارتداد اور فسق بھی اسلام کے بنیادی احکام ہیں، دین اسلام میں ان کے بھی مخصوص معنی اور مصداق ہیں، قرآن کریم نے اور نبی کریم ﷺ نے قطعی طور پر ان کی تعیین و تحدید فرمادی ہے۔

ایمان کا تعلق قلب کے یقین سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، رسول کی رسالت اور "ما جاء بہ الرسول" (رسول کے لائے ہوئے دین و شریعت) کو دل سے ماننا اور زبان سے اقرار کرنا ایمان کے معتبر ہونے کے لئے ضروری ہے، جو کوئی ان کو نہ مانے قرآن کریم کی اصطلاح میں اور اسلام کی زبان میں وہ "کافر" ہے اور اس نہ ماننے کا نام "کفر" ہے جس طرح ترک نماز، ترک زکوٰۃ، ترک روزہ اور ترک حج کا نام "فسق" ہے اور ترک کرنے والے کا نام "فاسق" ہے، بشرطیکہ ان کے فرض ہونے کو مانتا ہو، صرف عمل نہ کرتا ہو، اسی طرح انہی تعبیرات صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج کو تسلیم و اختیار کرنے کے بعد ان کو معروف و متواتر شرعی معنی سے نکال کر غیر شرعی معنی میں استعمال کرے اور ایسی تاویلیں کرے جو نہ صرف قرآن و حدیث کے خلاف ہوں بلکہ چودہ سو سال کے عرصہ میں کسی بھی عالم دین نے نہ کی ہوں، تو اس کا نام قرآن کی اصطلاح اور اسلام کی زبان میں "الحاد" ہے اور اس شخص کا نام "ملحد" ہے، قرآن کریم نے ان الفاظ: کفر، نفاق، الحاد، ارتداد کو انسانوں کے خاص خاص عقائد، اقوال، افعال و اخلاق کے اعتبار سے افراد اور جماعتوں کے لئے استعمال فرمایا ہے اور جب تک روئے زمین پر قرآن کریم موجود رہے گا یہ الفاظ بھی، ان کے یہ معنی اور مصداق بھی باقی رہیں گے۔

اب یہ علمائے اُمت کا فریضہ ہے کہ وہ امت کو بتلائیں کہ ان کا استعمال کہاں کہاں، یعنی کن کن لوگوں کے حق میں صحیح ہے اور کہاں کہاں غلط ہے؟ یعنی یہ بتلائیں کہ جس طرح ایک شخص یا فرقہ ایمان کے مقررہ تقاضوں کو پورا کرنے کے بعد مؤمن ہوتا اور مسلمان کہلاتا ہے، اسی طرح ان کو نہ کرنے والا شخص یا فرقہ کافر اور اسلام سے خارج ہے، نیز علمائے امت کا یہ بھی فرض ہے کہ وہ ان حدود و تفصیلات کو یعنی ایمان کے مقتضیات اور موجبات "کفر، کفریہ عقائد و اقوال و افعال کی تحدید (حد بندی) تعیین کریں تاکہ نہ کسی مؤمن کو کافر اور نہ اسلام سے خارج کہا جا سکے اور نہ کسی کافر کو مؤمن اور مسلمان کہا جا سکے، ورنہ اگر "ایمان و کفر" کی حدود اس طرح مشخص و متعین نہ ہوئیں تو ایمان و کفر کا امتیاز مٹ جائے گا اور دین اسلام بازیچۂ اطفال بن کر رہ جائے گا اور جنت و جہنم افسانے!!

اسی لئے علمائے امت پر کچھ بھی ہو اور کیسے ہی طعنے کیوں نہ دیئے جائیں، ربتی دنیا تک یہ فریضہ عائد ہے اور رہے گا کہ وہ خوف وخطر اور "لومۃ لائم" (ملامت کرنے والوں کی ملامت) کی پرواہ کئے بغیر جو شرعاً "کافر" ہے اس پر "کفر" کا حکم اور فتویٰ لگائیں اور اس میں پوری پوری دیانت داری اور علم وتحقیق سے کام لیں اور شرعاً جو "ملحد" و "فاسق" ہے اس پر "الحاد" و "فسق" کا حکم اور فتویٰ لگائیں اور جو بھی فرد یا فرقہ قرآن وحدیث کی نصوص کی رو سے "اسلام" سے خارج ہو اس پر اسلام سے خارج اور دین سے بے تعلق ہونے کا حکم اور فتویٰ لگائیں اور کسی بھی قیمت پر اس کو مسلمان تسلیم نہ کریں جب تک سورج مشرق کے بجائے مغرب سے طلوع نہ ہو یعنی قیامت تک۔

بہرحال "کافر"، فاسق، ملحد، مرتد" وغیرہ شرعی احکام واوصاف ہیں اور فرد یا جماعت کے عقائد یا اقوال واعمال پر مبنی ہوتے ہیں نہ کہ ان کی شخصیتوں اور ذاتوں پر، اس کے برعکس "گالیاں" جن کو دی جاتی ہیں ان کی شخصیتوں اور ذاتوں کو دی جاتی ہیں، لہٰذا اگر یہ الفاظ صحیح محل میں استعمال ہوتے ہیں تو یہ شرعی احکام ہیں ان کو "سب وشتم" اور ان احکام کے لگانے کو "دشنام طرازی" کہنا جہالت ہے یا بے دینی۔

نیز علماء حق جب کسی فرد یا جماعت کی تکفیر کرتے ہیں تو وہ اس کو "کافر" نہیں بناتے، "کافر" تو وہ خود اپنے اختیار سے کفریہ عقائد یا اقوال وافعال اختیار کرنے سے بنتا ہے وہ تو صرف اس کے کفر کو ظاہر کرتے ہیں، کسوٹی سونے کو کھوٹا نہیں بناتی وہ تو اس کے کھوٹا ہونے کو ظاہر کر دیتی ہے، کھوٹا تو وہ خود ہوتا ہے، اس حقیقت کے باوجود یہ کہنا کہ "مولویوں کو کافر بنانے کے سوا کیا آتا ہے؟" شرمناک جہالت ہے

امید ہے کہ اس ضروری تنبیہ کے بعد قارئین ان ملحدوں اور بے دینوں کے ہتھکنڈوں سے بخوبی واقف اور ہوشیار ہو جائیں گے اور جس کسی فرد یا جماعت کو اس قسم کا پروپیگنڈا کرتے پائیں گے، باور کرلیں گے کہ یہ صرف شریعت کے حکم اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج بد اور الحاد وزندقہ کی سزا سے بچنے کے لئے علماء ومفتیین کے خلاف بداعتمادی پھیلا کر دوگونہ جرم کا ارتکاب کر رہا ہے۔ العیاذ باللہ!

واللہ سبحانہ ولی الھدایۃ والتوفیق وصلی اللہ علی خیر خلقہ صفوۃ البریۃ سیدنا ومولانا محمد الھاشمی العربی وعلی آلہ وصحبہ وبارک وسلم۔

محمد یوسف بنوری عفا اللہ عنہ

عرض مترجم

الحمدللہ وکفی وسلام علی عبادہ الذین اصطفی خصوصاً علی خاتم الانبیاء سیدنا محمد المصطفی المجتبیٰ، وصلی اللہ علیہ وعلی آلہ واصحابہ وبارک وسلم تسلیما کثیرا کثیرا۔ اللّٰھم صل وسلم علیہ کلما ذکرہ الذاکرون وصل وسلم علیہ کلما غفل عن ذکرہ الغافلون وبعد!

کمترین خلائق بندہ محمد ادریس بن مولانا محمد اسحٰق بن مولانا عبداللہ (تومسلم کالیٹھ) میرٹھی، غفراللہ لہ ولوالدیہ، خود کو امام العصر حضرت الشیخ مولانا محمد انور شاہ الکشمیری نوراللہ مرقدہٗ کی ذات والاصفات کی جانب منسوب کرنے سے بھی ہچکچاتا ہے کہ "بدنام کنندہ نکونامے چند" کا مصداق نہ بن جائے لیکن جس طرح ایک ذرہ بے مقدار کو آفتاب عالم تاب سے کوئی نسبت نہیں، مگر اس کو کیا کیجئے کہ ذرہ کی نہ صرف تابانی بلکہ ہستی بھی آفتاب کے نور کے ساتھ قائم ووابستہ ہے، کچھ اسی طرح کی صورت حال ہے، حضرت شیخ رحمہ اللہ کے علوم ومعارف کا تو سوال ہی کیا میں تو حافظہ پر بہت زور ڈالتا ہوں کہ زبان مبارک سے سنے ہوئے کچھ کلمات ہی یاد آجائیں مگر بجز "حسبنا اللہ" اور "ہاں بھائی" کے اور کچھ یاد نہیں آتا، صرف ایک چیز، کہئے ایک سعادت، تھی اور ہے اور ان شاء اللہ تعالیٰ رہے گی اور شاید آخرت میں بھی وہی کام آئے اور وہ ہے حضرت شیخ رحمہ اللہ کی بے پناہ عقیدت اور اگر والہانہ محبت بھی کہوں تو غلط نہ ہوگا، اسی بے پناہ محبت کی بدولت حضرت شیخ قدس اللہ سرہٗ کے علوم ومعارف سے ایک ایسی بسیط اور اجمالی مناسبت، جس کی تعبیر سے الفاظ قاصر ہیں نصیب ہوگئی کہ بس وہی اس ذرۂ بے مقدار کے نہ صرف علم ومعرفت بلکہ پوری علمی ہستی کا سرمایہ ہے، جس نے چالیس سالہ زمانہ تدریس میں بڑے بڑے معرکوں میں شرمساری سے بچایا ہے اور فکر وذہن میں وہی آیا ہے اور زبان وقلم سے وہی نکلا ہے جس کا غیر محسوس پرتو، حضرت استاذ رحمہ اللہ کی زبان مبارک سے سنا ہوا غیر شعوری طور پر محفوظ تھا۔

اس علمی بے بضاعتی کے ہوتے ہوئے حضرت شیخ رحمہ اللہ کی دقیق وعمیق تصانیف، (جو اپنی دقت وانغلاق میں علماء کے حلقہ میں ضرب المثل ہیں) کے کماحقہٗ سمجھ لینے کا حوصلہ بھی نہ ہونا چاہئے تھا چہ جائیکہ ان کا اردو جیسی غیر علمی زبان میں ترجمہ وتسہیل، مگر اسی بسیط اور اجمالی مناسبت نے حضرت شیخ نوراللہ مرقدہٗ کے علوم ومعارف کی افادیت (فائدہ رسانی) اور انتفاع (منفعت) کو عام اور سہل الحصول (آسان) بنانے پر نہ صرف آمادہ بلکہ مجبور کر دیا۔

حضرت شیخ ؒ کی تصانیف کا موضوع عموماً یا معروف اختلافی مسائل ہیں، یا پھر علم حقائق واسرار، لیکن گرامی عمر کے آخری حصہ میں فتنہ مرزائیت کی دین خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے مضرت رسانی کا اس قدر شدت سے احساس دامن گیر ہوا کہ نہ صرف قلم تصنیف وتالیف بلکہ زبان وبیان بھی اسی فتنہ کے استیصال کے لئے وقف ہو کر رہ گئے۔

لیکن موجودہ عہد میں "الحاد وزندقہ" کے فتہ عمیاء (تاریک فتنہ) نے فتنہ مرزائیت کو بھی مات کر دیا ہے، آج تو "دین" کا نام لے کر "لادینی" پھیلانے اور "اسلام" کا نام لے کر "اسلام کو مسخ کرنے کی مہم پوری قوت کے ساتھ چلائی جارہی ہے اور زبان وبیان کی راہ سے نہیں، بلکہ قلم وطراس یعنی تحریر وانشاء اور تصنیف وتالیف کی راہ سے یہ سیلاب آرہا ہے، "اسلام" کی تعبیر نو کے عنوان سے دین کے چودہ سو سالہ مجمع علیہ مسلمات اور "شعائر وضروریات دین" میں نت نئی تاویلیں اور تحریفیں کی جارہی ہیں۔

زیر نظر رسالہ "اکفار الملحدین فی شیٔ من ضروریات الدین" کا ہدف اوّلین تو اگرچہ مرزا غلام احمد قادیانی علیہ ما علیہ اور "مرزائی اُمت" ہے، مگر جو دلائل وبراہین اور اقتباسات وحوالہ جات حضرت شیخ قدس سرہ نے اس رسالہ میں جمع فرمائے ہیں وہ "الحاد وزندقہ" کی جملہ انواع واقسام کی تردید پر حاوی اور ملحدین وزندیقین کے جملہ افراد وفرق کے استیصال کے لئے کافی ووافی ہیں بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فتنہ مرزائیت کے بہانے ایک ایسی جامع وہمہ گیر تصنیف کی توفیق حضرت شیخ ؒ کو عطا فرمادی جو رہتی دنیا تک ہر قسم کے فتنوں کی تردید وسرکوبی کے لئے ایک محکم اور جامع دستاویز ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ قیامت تک تمام فتنوں کی بیخ کنی کے لئے اہل حق اس سے استفادہ اُٹھائیں گے کہ اس کے دلائل وبراہین اور نقول واقتباسات اور حوالہ جات کے بعد اور کسی چیز کی ضرورت ہی نہ رہے گی بلکہ اگر میں یہ کہوں کہ حضرت شیخ ؒ نے اس موضوع سے متعلق متقدمین ومتاخرین کی تصانیف میں کوئی قابل ذکر چیز چھوڑی ہی نہیں اور "الحاد وزندقہ" کی تردید والزام سے متعلق اتنے دلائل وبراہین جمع کر دیئے ہیں کہ "ان پر اضافہ مشکل ہے" تو بے جا نہ ہوگا (ہوسکتا ہے کہ آپ اس کو عقیدت ومحبت کے غلو سے تعبیر کریں)۔

یہ ہرگز نہ سمجھئے کہ یہ تمام عصری تقاضے اور "اکفار الملحدین" کی یہ عظیم افادیت ترجمہ کے لئے "اکفار الملحدین" کو انتخاب کرتے وقت میرے سامنے تھے اور اس انتخاب کا محرک بنے ہیں تو یہ سمجھئے! اس انتخاب کی محرک کو صرف وہی حضرت شیخ ؒ کے علوم سے بسیط اور اجمالی مناسبت تھی اور بس! "اکفار الملحدین" کی یہ اہمیت اور افادیت تو بلا مبالغہ مسلسل تین سال تک "اکفار الملحدین" کے مندرجات پر غور وفکر اور خامہ فرسائی کرنے کے بعد سامنے آئی ہے اور اس چھوٹے سے رسالہ کے یہ جوہر کھلے ہیں۔

سہ سالہ غور وفکر اور خامہ فرسائی کی سرگزشت

اس سہ سالہ غور وفکر اور خامہ فرسائی کی سرگزشت یہ ہے کہ میں نے مذکورہ بالا غیر اختیاری جذبہ کے تحت مولانا محمد طاسین صاحب ناظم مجلس علمی کراچی سے سرسری مشورہ کے بعد بغیر کچھ سوچے "اکفار الملحدین" کے ترجمہ کا فیصلہ کرلیا (کہ کچھ نہ سہی تو کچھ عرصے کے لئے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے انفاس قدسیہ کی رفاقت تو میسر آجائے گی) اور مدرسہ سے کتاب لے کر مختلف سطروں (پرچوں) پر ترجمہ کرنا شروع کر دیا، چند ماہ میں ترجمہ سے فارغ ہو کر اس کا الٹا سیدھا دیکھنے اور کھوٹا کھرا پلٹنے کی غرض سے اس منتشر مسودہ کی تبییض (صاف کرنے) کی ضرورت محسوس ہوئی، چنانچہ از سر نو کتاب اور مسودہ سامنے رکھ کر تبییض (صاف کرنا) شروع کر دیا، اس تبییض میں خاصی دیر لگی، دماغ کی چولیں بھی کافی ڈھیلی ہوئیں، تاہم سات آٹھ ماہ میں تبییض کا کام ختم ہوا، اب جو اصل کتاب (عربی) کو سامنے سے ہٹا کر خالی ترجمہ کو پڑھتا ہوں تو عربی سے زیادہ اردو دشوار اور پیچیدہ محسوس ہوئی، معلوم ہوا کہ ترجمہ کو مطلب خیز بنانے کے لئے توسین (بریکٹوں) کے درمیان کافی وضاحتوں کی ضرورت ہے، چنانچہ سہ بارہ کتاب سامنے رکھ کر تسہیل وتوضیح کا کام شروع کیا، (اس امر کا اطمینان کئے بغیر کہ عبارت کا جو مطلب میں سمجھ کر توضیح کر رہا ہوں یہی صاحب عبارت کا مطلب ہے؟ اور جس مقصد کے لئے کسی اقتباس کو پیش کیا ہے وہ وہی ہے جو میں نے سمجھا ہے کہ یہ اطمینان فراغت کے بعد حضرت شیخ ؒ کے علوم اور تصانیف سے مناسبت ومزاولت رکھنے والے کسی صحیح معنی میں وسیع النظر عالم کو دکھلا کر کرلیا جائے گا) کہ اس کے سوا چارہ نہ تھا۔ اس توضیح وتسہیل اور حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کے مقاصد کی تعیین میں تو تبییض سے بھی زیادہ مشکلات پیش آئیں اور وقت بھی بہت زیادہ لگا، بہرحال بتوفیق اللہ تعالیٰ اس کٹھن کام سے فراغت کے بعد دیکھا تو وہ بیضہ (صاف شدہ) خود مسودہ (رف) بن کر محتاج تبییض بن چکا تھا، لہٰذا اصل کتاب کو سامنے رکھ کر نفس ترجمہ اور توضیحات پر نظر ثانی کی اور اس کو سہ بارہ صاف کیا اور ارادہ ہوا کہ حضرت مولانا محمد یوسف بنوری مدظلہ کو بغرض تصویب واصلاح پیش کروں، کیونکہ خادم کی نظر میں اس وقت روئے زمین پر امام العصر حضرت مولانا محمد انور شاہ کشمیری ؒ کے علوم ومعارف کا حامل ووارث اور ان کے انفاس طیبہ کا حافظ، علوم وفنون کے دقائق وغوامض پر حاوی اور ہر مسئلہ میں حضرت شیخ ؒ کی نہ صرف رائے وتحقیق بلکہ الفاظ ووقائع تک کا محافظ جس کا علمی مزاج حضرت شیخ ؒ کے سانچہ میں ڈھلا ہو، بجز مولانا بنوری موصوف کے اور کوئی نہیں ہے۔

سوچا کہ فہرست بھی ساتھ بنا کر حضرت ؒ کو مکمل کتاب پیش کروں، اس مقصد کے لئے جو

کتاب اور ترجمہ لے کر بیٹھا تو عجیب الجھن محسوس ہوئی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ فہرست بناتے وقت محسوس ہوا کہ پورا رسالہ مختلف کتابوں کے اقتباسات کا ایک مجموعہ کہئے یا فہرست ہے، جو دس بارہ جلی عنوانات کے تحت جمع کئے گئے ہیں لیکن یہ مطلق پتہ نہیں چلتا کہ ایک اقتباس پیش کرنے کے بعد دوسرا اقتباس کس مقصد کے لئے پیش کیا گیا ہے؟ اور متعلقہ موضوع سے اس کا کیا تعلق ہے؟ اور وہ کون سی نئی بات ہے جس کی غرض سے دوسرا اقتباس پیش کیا گیا ہے؟ اسی طرح تیسرا اور چوتھا اقتباس، غرض ہر اقتباس پر اس نقطۂ نظر سے غور کرنا ناگزیر ہوگیا کہ اس اقتباس کو حضرت شیخ رحمہ اللہ کس غرض یا کس فائدہ کے لئے لائے ہیں؟ پھر ایک عقبۂ سخت (مشکل گھاٹی) یہ پیش آیا کہ عربی رسالہ کی کتابت میں فی الجملہ اہتمام کے باوجود اکثر مقامات پر یہ فیصلہ کرنا مشکل ہوجاتا تھا کہ اقتباس کی عبارت کتنی ہے؟ اور حضرت شیخ رحمہ اللہ کی کتنی ہے؟ اس مشکل کو حل کرنے کی غرض سے کتب حوالہ کی مراجعت ناگزیر ہوگئی، چنانچہ تقریباً ہر اقتباس سے مستنبط فائدہ اور غرض کی، (اپنی مقدور کے مطابق) تعیین کر کے بغلی سرخیوں (ذیلی عنوانات) کا اضافہ کیا تاکہ کتاب کی فہرست بھی بن سکے اور قارئین بھی بآسانی معلوم کرسکیں کہ کس اقتباس کو کس مقصد کے لئے لایا گیا ہے؟ اور وہ زیر بحث مسئلہ میں کس طرح مفید ہے؟ تاکہ رسالہ صرف اقتباسات کی ایک فہرست بن کر نہ رہ جائے کتب حوالہ کی ایک طویل فہرست تیار کر کے اقتباسات کو اصل کتابوں سے (جو میسر آسکیں) ملایا گیا تب جا کر اطمینان ہوا کہ اقتباس کی عبارت اتنی ہے اور حضرت مصنف رحمہ اللہ کی اتنی، اس تشخیص کے بعد اقتباسات کو پیش کرنے کے مقاصد و فوائد بھی زیادہ آسانی کے ساتھ واضح ہوئے، جن حوالوں کے صفحات درج نہ تھے وہ درج کئے، غرض اس "جوئے شیر" لانے میں وقت بھی سب سے زیادہ صرف ہوا اور ایک ایک نقطہ پر غور و خوض بھی بہت زیادہ کرنا پڑا، آخر بحمد اللہ تعالیٰ چوتھا مسودہ سرخ پنسل سے بغلی سرخیوں (ذیلی عنوانات) کے ساتھ تیار کر کے اس قابل ہوا کہ حضرت مولانا بنوری مدظلہ کی اصلاح و ترمیم کے بعد کاتب کو لکھنے کے لئے دیا جاسکے۔ حضرت مولانا موصوف نے حضرت شیخ نور اللہ مرقدہ کی محبت و عظمت کی بناء پر نیز اس اندیشہ کی بناء پر کہ کوئی غلط یا غیر واقعی بات مترجم کی کم علمی کی بناء پر حضرت شیخ رحمہ اللہ کی طرف منسوب نہ ہوجائے، اصل کتاب سامنے رکھ کر بنظر اصلاح و ترمیم بالاستیعاب دیکھنا شروع کیا، حضرت مولانا بنوری کی ہدایت کے بموجب قوسین (بریکٹ) کے درمیان جو کئی کئی سطروں کی طویل عبارتیں یا ہر باب کے شروع میں تمہید یا آخر میں خلاصے تھے ان سب کو "حواشی از مترجم" کی صورت میں تبدیل کردیا، مختصر توضیحی عبارتیں درمیان میں رہنے دیں علاوہ ازیں جہاں جو لفظ یا فقرہ غیر مناسب تھا اس کو موصوف نے کاٹ دیا یا صحیح اور مناسب لفظ سے بدل دیا اور اس طرح

حضرت استاذ رحمہ اللہ کے علوم کی حفاظت کا حق ادا فرمایا اور خادم کو سرخرو فرمایا، تب مطمئن ہو کر خادم نے کاتب کو لکھنے کے لئے مسودہ دینا شروع کیا۔

کتابت کی تصحیح:۔۔۔ ایک مرتبہ تمام کاپیوں کو مسودہ سے ملا کر تصحیح کی اور غلطیاں بننے کے بعد نظر ثانی کر کے جو غلطیاں رہ گئی تھیں پھر بنوائیں، اس طرح پوری کتابت کی تصحیح ہوجانے کے بعد از راہ احتیاط مسودہ کے بجائے اصل کتاب (عربی) سامنے رکھ کر پوری کتابت کی تصحیح دوبارہ کی اور عربی کا مفہوم ترجمہ میں ادا ہونے میں جہاں خامی نظر آئی اس کی اصلاح کی اور اس دوسری تصحیح کی غلطیاں بننے کے بعد پھر ان پر نظر ثانی کی اور جو غلطیاں بننے سے رہ گئی تھیں وہ بنوائیں، بعد ازاں کتاب کی فہرست تیار کی، ذیلی عنوانات میں کثرت سے سرسری نظر میں تکرار محسوس ہوا تو ہر عنوان کے ساتھ قوسین کے درمیان ان مصنفین و ارباب اقتباسات کے ناموں کا اضافہ کیا تاکہ فرق محسوس ہوجائے اور ذیلی عنوانات کے تکرار کی وجہ ظاہر ہوجائے، آخر میں کتب حوالہ اور ان کے مصنفین کے ناموں کی فہرست کا اضافہ کیا۔

اس قدر اہتمام و احتیاط کے باوجود ڈرتا ہوں کہ میری کم فہمی اور کم علمی کی بناء پر کوئی غلط یا حضرت استاذ رحمہ اللہ کے منشاء کے خلاف بات ان کی طرف منسوب نہ ہوگئی ہو، اس لئے اہل علم خصوصاً حضرت شیخ رحمہ اللہ سے شرف تلمذ رکھنے والے حضرات علماء سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ حضرت مولانا بنوری مدظلہ کی طرح اصل کتاب سامنے رکھ کر اس ترجمہ خصوصاً توضیحات کو پڑھیں اور جو غلطی یا کوتاہی رہ گئی ہو اس پر بحوالہ صفحہ اردو و عربی خادم کو یا مولانا محمد طاہین صاحب ناظم مجلس علمی کراچی میری و بیدرٹا ور کو مطلع فرمائیں کہ حضرت استاذ نور اللہ مرقدہ کے دامن علمی کو غلط انتساب کے داغ سے محفوظ رکھنا ہم سب کا فرض ہے۔

جزاکم اللہ خیر الجزاء۔

بندہ محمد ادریس غفرلہٗ

✿✿✿✿✿✿✿

خطبہ مسنونہ ❶

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الحمد لله الذى جعل الحق يعلو ولا يعلى حتى ياخذ من مكانة القبول مكانا فوق السماء يتبسم عن بلج جبين وعن ثلج يقين ويبهر نوره وضياء ه ويصدع صيته ومضائه ويفت عن مناوسناء، وجعله يدمغ الباطل، فكيفما تقلب وصار أمُّه الى الهاوية يتقهقر حتى يذهب جفاءً ويصير هباء وحيث سطع الحق واستقام كعمود الصبح لَوَى الباطل ذنبه كذنب السرحان وتلون تلون الحرباء ومن تولّاه تبوّء مقعدامن النار وحقت عليه كلمة العذاب وادراكه درك الشقاء وسوء القضاء وكم من شقي احاطت به خطيئته (اعاذنااللّٰه من ذلك) والحمد لله على العافية والمعافات الدائمة من البلاء.

والصلوة والسلام على نبيه ورسوله نبي الرحمة محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الرسل والانبياء الذى انقطعت بعده الرسالة والنبوة ولم يبق الا المبشرات وقد كان بقي من بيت النبوة موضع لبنة فكانها وقد كمل البناء.

وعلى آله واصحابه والتابعين ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين كل صباح ومساء الى يوم الجزاء!

تمام تر حمد شائے اس اللہ جل شانہٗ کے لئے مخصوص ہے، جس نے حق کو ایسا بلند و برتر بنایا ہے کہ وہ ہمیشہ غالب رہتا ہے، کبھی پست و مغلوب نہیں ہوتا، یہاں تک کہ وہ قبول اور پسندیدگی کے اس مقام رفیع پر متمکن ہو جاتا ہے جو آسمانوں کے بھی اوپر ہے، وہ روشن پیشانی اور یقین و اطمینان کی (حیات آفرین) خنکی کے ساتھ ہمیشہ متبسم ریز رہتا ہے اور اس کی روشنی اور نور کی شعاعیں (تمام کائنات پر) چھا جاتی ہیں، اور اس کی شہرت و دبدبہ (شکوک و شبہات کے) پردوں کو چاک کر دیتا ہے اور وہ رفعت و ظہور کے اعلیٰ و ارفع مقام پر مسکراتا رہتا ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ شانہٗ نے حق کو باطل کی سرکوبی اور بیخ کنی کی ایسی قدرت عطا فرمائی ہے کہ باطل کوئی بھی پہلو بدلے اور کسی بھی روپ میں آئے حق اس کو جہنم رسید کر کے رہتا ہے اور مٹے مٹے (پیتے پانی کے) جھاگوں اور (تیز و تند

❶ ... اداریہ تک جملہ حضرت شیخ رحمہ اللہ کا فصیح و بلیغ خطبہ جسے نقل کر کے ترجمہ کرنا بہتر تھا اپنے حال و مآل کے لئے زیادہ مناسب سمجھا۔ منحا اللّٰه بعلومه وفيوضه في الدنيا والاخرة

آندھیوں کے) گرد و غبار کی طرح اس کا نام تک باقی نہیں رہتا، جہاں بھی حق نمودار اور صبح صادق کے ستون کی طرح برقرار ہوا تو باطل نے گرگٹ کی طرح رنگ بدلے اور گیدڑ کی طرح دم دبا کر بھاگا پھر جس شخص نے بھی اس باطل کی حمایت کی اس نے بھی اپنا ٹھکانہ جہنم بنالیا اور عذاب ابدی کا ازلی فیصلہ اس شخص کے حق میں متحقق ہو گیا اور وہ بدبختی و شومی اور شقاوت و انجام بد کے پست ترین طبق (گڑھے) میں (اوندھے منہ) جا پڑا، نہ معلوم کتنے ایسے شقی لوگ دنیا میں ہوئے ہوں گے جن کا جرم (حمایت باطل) اس طرح دامن گیر و گریبان گیر ہوا کہ وہ جہنم کی تہہ میں جا پہنچے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم (مسلمانوں) کو (اپنے فضل و کرم سے) اس انجام بد سے بچایا ہے، اس نجات و عافیت اور (دنیوی و اُخروی بلاؤں سے) حفاظت پر اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کے نبی و رسول، نبی رحمت محمد ﷺ پر قیامت تک ہر صبح و شام (بے شمار) صلوۃ و سلام ہوں، جو آخری نبی اور آخری رسول ہیں، نبوت و رسالت ان پر ختم ہو گئی اور ان کے بعد تو خوشخبری دینے والے (سچے) خوابوں کے سوا کچھ باقی نہیں رہا ہے، قصر نبوت کی تعمیر و تکمیل کی آخری اینٹ باقی رہ گئی تھی وہ خشت آخری خاتم الانبیاء (ﷺ) کی ذات گرامی بن گئی، پس (آپ کی بعثت کے بعد) وہ قصر نبوت کامل و مکمل ہو گیا (اب نہ کوئی نبی ہو سکتا ہے نہ رسول)۔

"اور آپ کی آل و اولاد اور صحابہ و تابعین اور قیامت تک اخلاص کے ساتھ ان کی پیروی کرنے والوں پر بھی صلوۃ و سلام ہو"۔

مُقَدِّمَة ❶

وجہ تالیف: ..... یہ رسالہ "یک استفتاء" کے جواب میں سپرد قلم کیا گیا ہے اور اس کا مقصد صرف قلب بیدار اور گوش شنوا کے لئے نصیحت اور تنبیہ و تذکیر کا سامان مہیا کرنا ہے۔

وجہ تسمیہ: ..... میں نے اس رسالہ کا نام "اكفار الملحدين والمتاولين فى شيء من ضروريات الدين" (ضروریات دین میں تاویل کرنے والوں اور ملحدوں کی تکفیر) رکھا ہے۔

ماخذ: ..... اس رسالہ کا نام اور احکام دونوں قرآن کریم کی مذکورہ ذیل آیت کریمہ سے ماخوذ ہیں:

"اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ اٰيٰتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا اَفَمَنْ يُّلْقٰى فِي النَّارِ خَيْرٌ اَمْ مَّنْ يَّاْتِيْٓ اٰمِنًا يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ، اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ." (حم السجدہ ۴۰)

❶ ... مصنف نور اللہ مرقدہ اس فصیح و بلیغ خطبہ کے بعد رسالہ کے اصل مباحث کو شروع کرنے سے قبل اس رسالہ کی وجہ تالیف، وجہ تسمیہ اور ضروری اصطلاحات و مسلمات کی تشریح بطور خلاصہ اصل مطالب کتاب بیان فرماتے ہیں۔

ترجمہ:۔۔۔ "بے شک جو لوگ ہماری آیات میں کجروی (اختیار) کرتے ہیں وہ ہم سے چھپے نہیں رہ سکتے تو کیا وہ شخص بہتر (حالت میں) ہے جو جہنم میں ڈالا جائے گا یا وہ شخص جو قیامت کے دن مطمئن آئے گا؟ کئے جاؤ جو تمہارا جی چاہے، بے شک وہ تمہارے اعمال سے خوب واقف ہے"۔

یعنی ❶ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اگرچہ یہ ملحد (مخلوق) سے اپنے کفر کو چھپانے اور بغرض اخفاء اس پر باطل تاویل کا پردہ ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں لیکن ہم تو ان کی فریب کاری سے خوب واقف ہیں وہ ہم سے نہیں چھپ سکتے

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ "یلحدون" کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

"یضعون الکلام فی غیر موضعہ"

ترجمہ:۔۔۔ "وہ کلام الٰہی کو بے محل استعمال کرتے ہیں (یعنی قرآن کریم کی آیات میں باطل تاویلیں اور تحریفیں کرتے ہیں)"۔

(الجامع لاحکام القرآن للقرطبی ج:۱۵ ص:۳۶۶ طبع دار الکاتب العربی قاہرہ، مصر)

قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ "کتاب الخراج" ❷ میں ملحد اور زندیق کا حکم بیان فرماتے ہیں:

"وکذلک الزنادقۃ الذین یلحدون وقد کانوا یظھرون الاسلام"

ترجمہ:۔۔۔ "ایسا ہی (اختلاف) ان زندیقوں کے بارے میں ہے جو ملحد ہو جائیں اور خود کو مسلمان کہتے ہوں (ان سے بھی توبہ کرائی جائے، توبہ نہ کریں تو ان کو قتل کر دیا جائے، یا توبہ کے لئے بھی نہ کہا جائے اور الحاد کی بنا پر قتل کر دیا جائے)"۔

ضروریاتِ دین:۔۔۔ جیسا کہ عقائد و کلام کی کتابوں میں مشہور ہے: "ضروریاتِ دین" وہ تمام قطعی اور یقینی امور دین مراد ہیں جن کا دین رسول اللہ ﷺ سے ہونا قطعی طور پر معلوم ہے اور حد تواتر و شہرت عام تک پہنچ چکا ہے، حتیٰ کہ عوام بھی ان کو دین رسول اللہ جانتے اور مانتے ہیں ❶ مثلاً توحید، نبوت، خاتم الانبیاء پر نبوت کا ختم ہونا، آپ کے ﷺ کے بعد سلسلۂ نبوت کا منقطع ہو جانا، حیات بعد الموت (مرکر دوبارہ زندہ ہونا) جزا و سزائے اعمال، نماز اور زکوٰۃ کا فرض ہونا، شراب اور سود وغیرہ کا حرام ہونا۔

---

❶ ۔۔۔ حاشیہ کی ضروری عبارتوں کا ترجمہ متن کے ساتھ ہی کر دیا ہے۔ مترجم ❷ ۔۔۔ کتاب الخراج "فصل فی الحکم فی المرتد من الاسلام" ص:۱۸۹ پر قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ نے دلائل سے ثابت کیا ہے کہ زندیق سے توبہ کرائی جائے، کرائے تو قبول ورنہ قتل کر دیا جائے۔ یہ حاشیہ کی عبارت کا ترجمہ ہے۔ مترجم ❸ ۔۔۔ حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ "شہرت عام کا معیار یہ ہے کہ عوام کے ہر ہر طبقہ میں اس کا علم پہنچ جانا چاہئے، ہر ہر فرد عوام کا جاننا ضروری نہیں ہے اسی طرح عوام کے اس طبقہ کا جاننا بھی ضروری نہیں جو دین اور دینی امور سے کوئی سروکار ہی نہیں رکھتا، بلکہ عوام کے ان طبقوں تک اس امر ضروری کا علم پہنچ جانا چاہئے جو دین سے علاقہ رکھتے ہیں، خواہ اعلیٰ علم ہوں، خواہ غیر دینی علم۔ "اس زمانہ کے لحاظ سے حضرت مصنف رحمہ اللہ کی یہ تنقیح نہایت ضروری ہے۔ مترجم

ختم نبوت کی شہادت نہ صرف زندہ انسانوں نے بلکہ مرے ہوئے انسانوں نے بھی دی ہے

خصوصاً "ختم نبوت" تو ایک ایسا یقینی عقیدہ ہے کہ جس پر نہ صرف کتاب اللہ بلکہ سابقہ کتب سماویہ بھی شاہد ہیں اور ہمارے نبی ﷺ کی متواتر احادیث بھی اس پر شاہد ہیں اور نہ صرف زندہ انسانوں نے بلکہ وفات شدہ انسانوں نے بھی اس پر شہادت دی ہے۔ جیسا کہ زید بن حارثہ کا واقعہ مشہور ہے کہ انہوں نے وفات کے بعد "خرقِ عادت" کے طور پر کلام کیا اور کہا کہ: "محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نبی امی اور خاتم الانبیاء ہیں، ان کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا، اسی طرح پہلی کتابوں میں ہے" اور پھر فرمایا کہ "سچ سچ ہے"۔ (المواہب اللدنیہ مع شرح الزرقانی ج:۵ ص:۱۸۴ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

یہ واقعہ "مواہب لدنیہ" وغیرہ سیرت کی کتابوں میں انہی الفاظ کے ساتھ مذکور ہے۔

ضروریاتِ دین کی وجہ تسمیہ:۔۔۔ ایسے تمام عقائد و اعمال کو ضروری اس لئے کہا جاتا ہے کہ ہر خاص و عام شخص قطعی اور یقینی طور پر ان کو دین سمجھتا اور جانتا ہے کہ مثلاً فلاں عقیدہ رسول اللہ ﷺ کا دین ہے (یعنی "ضروری" اصلاح میں قطعی، ناقابل انکار اور یقینی امر کے معنی میں استعمال ہوا ہے، یہ معنی معروف معنی بدیہی کے قریب ہی قریب ہیں)۔

لہٰذا ایسے تمام امور کا دین ہونا یقینی اور داخل ایمان ہے اور ان پر ایمان لانا فرض ہے یہ مطلب نہیں کہ ان پر عمل کرنا ضروری اور فرض ہے جیسا کہ بظاہر متوہم ہوتا ہے اس لئے کہ ضروریاتِ دین میں بہت سے امور شرعاً مستحب اور مباح بھی ہوتے ہیں (ظاہر ہے کہ ان پر عمل کرنا فرض نہیں ہو سکتا) مگر ان کے مستحب یا مباح ہونے پر ایمان لانا یقیناً فرض اور داخل ایمان ہے اور بطور عناد ان کا انکار کرنا موجب کفر ہے۔ ❶ (مثلاً مسواک کرنا تو ایک مستحب ہے مگر اس کے مستحب ہونے پر ایمان لانا فرض

---

❶ ۔۔۔ چنانچہ حضرت مصنف رحمہ اللہ "جواہر التوحید" کے حاشیہ ص:۱۱ کے حوالہ سے نقل فرماتے ہیں کہ "بعض متواتر امور ایسے ہیں جن سے جاہل ہونے کی بنا پر انکار کر دینے پر تکفیر نہیں کیا جاتا، یہاں تک کہ بتلا دینے کے بعد بھی انکار پر اڑ جانے پر ضرور تکفیر کی جائے گی"۔ فرماتے ہیں اسی طرح "موافقات" ج:۴ ص:۱۵۶ کے حاشیہ میں فرق نمبر ۳ کے تحت "جہل" کے عذر معتبر ہونے یا نہ ہونے کے متعلق مناسب بیان کیا گیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جن مسائل میں عادۃً جہل (ناواقفیت) سے پیدا شدہ ہے ان میں ناواقفیت معاف ہے۔ (یعنی اگر ناواقفیت کی بنا پر ایسے ضروریاتِ دین میں سے کسی "امر ضروری" کا کوئی انکار کرے تو اس کو کافر نہیں کہا جائے گا) اور وہ مسائل ضروریہ جن کی ناواقفیت اور نادانی سے عادۃً وقوع نہیں ہے اور بآسانی ان کا علم حاصل کیا جا سکتا ہے ان میں ناواقفیت کا عذر معتبر نہیں اور نادانی کی بنا پر ان مسائل ضروریہ میں سے کسی امر ضروری کا انکار معاف نہ ہوگا اور منکر کو کافر کہا جائے گا اس سلسلہ میں "دائرۃ المعارف" ج:۳ ص:۲۰۹ پر "دست" سے متعلق بحث حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بیٹے اسراء کے نام مغفرانہ اور "طلی ردہ" کے نام عرقی مراسلہ اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے "برقی" کے نام عرقی فرمان کی مراجعت ضروری ہے۔ مترجم

ہے جو شخص مسواک کے مستحب ہونے سے انکار کرتا ہے وہ کافر ہے)۔

ضروریاتِ دین کا مصداق:..... لہٰذا ضروریاتِ دین اس "مجموعہ عقائد و اعمال" کا نام ہے جن کا دین ہونا یقینی اور بارگاہِ رسالت سے ان کا ثبوت قطعی ہے۔

ضروریاتِ دین پر عمل کرنے، یا نظری ہونے کی صورت میں کسی خاص کیفیت کا انکار کرنے سے انسان کافر نہیں ہوتا

باقی عمل کے اعتبار سے یا اس کے حکم نوعیت یا کیفیت کے اعتبار سے "قطعی" اور "یقینی" ہونے پر مدار نہیں ہے، اس لئے کہ ہوسکتا ہے کہ ایک حدیث حد تواتر کو پہنچ چکی ہو اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا ثبوت یقینی اور لابدی ہو، لیکن اس حدیث میں جو حکم مذکور ہے وہ عقلی اعتبار سے محل نظر و فکر ہو اور یقینی طور پر اس کی مراد متعین نہ کی جاسکے، جیسا کہ عذابِ قبر کی حدیث کہ رسول اللہ ﷺ سے ثبوت کے اعتبار سے تو یہ حدیث حد تواتر اور شہرت عام کو پہنچ چکی ہے (لہٰذا اس پر ایمان لانا فرض ہے اور اس کا منکر کافر ہے) مگر اس عذابِ قبر کی کیفیت کو متعین کرنا دشوار ہے (یعنی قطعی طور پر اس کی کوئی صورت متعین کرنا کہ جس کے انکار کرنے والے کو کافر کہہ دیا جائے، ناممکن ہے، یہی کہا جاسکتا ہے کہ عذابِ قبر تو یقینی ہے اور اس پر ایمان لانا فرض ہے، لیکن اس کی حقیقت اور کیفیت کا علم اللہ ہی بہتر جانتا ہے)۔

ایمان:..... ایمان ایک عمل قلبی ہے جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے (صحیح بخاری ج ۱ ص ۷ پر "وان المعرفة فعل القلب" کے الفاظ سے) اشارہ فرمایا ہے کہ دین کے ہر ہر حکم کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنے کا پختہ قصد کرنا، یہ ایمان کے لئے لازم ہے، (بالفاظ دیگر محض کسی چیز کا یقینی علم اور معرفت ہی ایمان نہیں ہے، بلکہ دل سے اس کو مان لینا اور اس پر عمل کرنے کا مصمم ارادہ کرنا بھی ایمان میں داخل ہے)

مؤمن ہونے کے لئے تمام احکام شریعت کی پابندی کا عہد کرنا ضروری ہے

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" [1] میں تصریح فرماتے ہیں کہ "التزام شریعت، صحت ایمان کے لئے ضروری ہے"۔ وہ فرماتے ہیں:

[1] یہ پورا حصہ اصل کتاب میں حاشیہ کے اندر مذکور ہے ہم نے مضمون میں ربط اور تسلسل پیدا کرنے کے غرض سے اصل کتاب کی عبارت کے ساتھ ترجمہ کردیا ہے، کیونکہ متن کی طرح حاشیہ بھی حضرت مصنف رحمہ اللہ کے قلم مبارک کی تراوش ہے۔ مترجم احکام شریعت۔

"طبی نجران کے واقعہ سے جو احکام شرعیہ مستنبط ہوتے ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کسی کافر کا صرف نبوت کا اقرار کرلینا، اس کے مسلمان ہونے کے لئے کافی نہیں ہے، جب تک کہ وہ تمام احکام اسلام پر عمل کرنے کا التزام نہ کرے (اس وقت تک مسلمان نہ ہوگا)"۔

(فتح الباری ۸ ص ۹۵ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، لاہور)

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ نے "زاد المعاد" میں اس کی بہت اچھی طرح وضاحت کی ہے، مراجعت کیجئے۔

حقیقتِ ایمان:..... لہٰذا اب ایمان کی حقیقت یہ ہوئی:

۱)..... ان تمام عقائد و احکام کی تصدیق کرنا اور ان کو دل سے ماننا جو رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہیں۔

۲)..... آپ ﷺ کے لائے ہوئے تمام احکام شریعت کی پابندی اپنے ذمہ لینا اور قبول کرنا۔

۳)..... آپ ﷺ کے دین کے علاوہ باقی تمام مذاہب و ادیان سے بے تعلقی کا اعلان کرنا۔

یقینیات کی طرح ظنیات پر بھی ایمان لانا ضروری ہے:..... جن علماء متکلمین نے اس تصدیق اور التزام احکام کو "ضروریات" یعنی قطعی اور یقینی اُمور تک محدود رکھا ہے اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ متکلمین کے فن (علم کلام) کا موضوع ہی "یقینیات" ہیں (وہ غیر یقینی یعنی ظنی اُمور سے بحث ہی نہیں کرتے) مگر اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ متکلمین کے نزدیک "غیر یقینی" یعنی ظنی اُمور ایمان میں داخل نہیں ہیں (اور ان پر ایمان لانا ضروری نہیں ہے) ہاں وہ کسی کو کافر صرف "ضروریات" (امور یقینیہ) کے انکار پر ہی کہتے ہیں۔

ایمان کے زائد اور ناقص ہونے یا نہ ہونے کے اختلاف کی حقیقت

اب جو علماء کہتے ہیں کہ "ایمان قول اور عمل کا نام ہے اور طاعت سے زیادہ اور معصیت سے کم ہوتا ہے"۔ ان کا مقصد صرف یہ ہے کہ ایک مؤمن کامل اور گنہگار مسلمان میں فرق کرنا از بس ضروری ہے، (اور یہ فرق اسی طرح ممکن ہے کہ عمل کو بھی ایمان میں معتبر مانا جائے لہٰذا ایمان قول و عمل کا نام ہے) اور جو علماء یہ کہتے ہیں کہ "ایمان کم زیادہ نہیں ہوتا"۔ ان کا مقصد صرف یہ ہے کہ ایمان فعل قلب ہے اور بسیط ہے اس میں کسی طرح بھی تجزیہ نہیں ہوسکتا اور اس پورے دین پر جو رسول اللہ ﷺ لے کر آئے ایمان لانا ضروری ہے اسی لئے انہوں نے ایمان کی کمی بیشی کو تسلیم کرنے سے احتراز کیا (فریق اول ایمان کے فعل قلب ہونے سے انکار نہیں کرتا، اسی طرح فریق ثانی مؤمن کامل اور گنہگار مسلمان کے درمیان ایمان کے اعتبار سے فرق کا منکر نہیں ہے، اسی طرح پورے دین پر ایمان لانا بھی سب کے نزدیک ضروری ہے، فرق

صرف نقطۂ نظر کا ہے اور بس، یہی ایمان کے کم وبیش ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں حنفیہ میں کے اختلاف کی حقیقت ہے) اس کے بعد جب ان متاخرین کا دور آیا جو اختلاف ہی کے دلدادہ تھے تو انہوں نے ہر دو فریق کے اقوال کی تعبیر ایسے انداز میں کی کہ ایک طرف نفس اعتقاد تک میں کمی بیشی پیدا کر دی دوسری طرف عمل کو سرے سے ایمان سے اس طرح خارج کر دیا کہ مرجیہ کے اعتقادات سے جا ملا یا اس افراط وتفریط سے حقیقت ایمان کو ہی کل اختلاف اور آماجگاہ نزاع بنا دیا۔

مزید تحقیق کے لئے "میزان الاعتدال" (ج ۲، ص ۳۶۹ پر) عبد العزیز بن ابی رواد کے ترجمہ پر "تہذیب التہذیب" (ج ۸، ص ۳۱۰ پر) عون بن عبد اللہ کے ترجمہ اور "ایثار الحق" (ص ۳۱۰) کی مراجعت کیجئے۔

بہر کیف ایمان عمل قلب ہے اور دین کے ہر ہر حکم پر عمل کرنے کا پختہ قصد اور التزام ایمان کے لئے لازم ہے یہ قصد وارادہ بھی تمام احکام دین پر محیط ایک "بسیط حقیقت" ہے، اس میں بھی کسی کمی بیشی یا تجزیہ کا کوئی امکان نہیں لہٰذا جو شخص ضروریات دین میں سے کسی ایک چیز کا بھی انکار کرتا ہے وہ کافر ہے اور "ان لوگوں میں سے ہے جو کتاب اللہ کے کسی حکم کو مانتے ہیں اور کسی حکم کا انکار کرتے ہیں" ظاہر ہے کہ ایسے لوگ باتفاق امت قطعاً کافر ہیں، اگرچہ یہ لوگ ● اپنے ایمان، دینداری اور خدمت اسلام کا ڈھنڈورا پیٹتے پھریں مشرق ومغرب کے قلابے ملا دیں اور یورپ وایشیا کو ہلا ڈالیں، بقول شاعر:

كل يدعي حبا ليلى ☆ وليلى لا تقر لهم بذاكا

ترجمہ: "لیلیٰ کی محبت کا دعویٰ تو ہر شخص کرتا ہے مگر لیلیٰ ہر کسی کی محبت کو تسلیم نہیں کرتی"۔

یہی وہ نکتہ ہے جس پر آغاز عہد خلافت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے درمیان اختلاف رائے پیدا ہوا، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ہر اس شخص سے جنگ کرنے کا اعلان کر دیا جو نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کرتا ہے۔ (یعنی نماز کو مانتا ہے اور زکوٰۃ کو نہیں مانتا) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مقصد یہی تھا کہ جو شخص پورے دین کو ماننے کے لئے تیار نہیں وہ مؤمن نہیں (کافر اور مباح الدم، یعنی واجب القتل ہے)

شیخین رضی اللہ عنہما کا اتفاق رائے اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع:..... آخر اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو بھی شرح صدر عطا فرمایا اور یہ حقیقت ان کی سمجھ میں آ گئی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی رائے سے متفق ہو گئے۔

● ..... ان لوگوں سے مراد "مرزائی" ہیں اسی طرح آج کل کے نظریہ "دین" "دیان اسلام" بھی اسی کا مصداق ہیں۔ مترجم

اس کا ثبوت کہ: پورے دین پر ایمان لانا ضروری ہے: (۱)..... چنانچہ اسی سلسلہ میں امام مسلم رحمہ اللہ "صحیح مسلم" میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کرتے ہیں کہ:

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اس وقت تک لوگوں سے جنگ جاری رکھنے کا حکم دیا گیا ہے جب تک کہ وہ لا إله إلا الله کی شہادت نہ دیں اور مجھ پر اور "جو دین میں لے کر آیا ہوں" اس پر ایمان نہ لے آئیں، جب وہ اس کو اختیار کر لیں گے تو ان کو (مسلمانوں کی طرح) احکام شریعت کے مطابق جان ومال کی امان حاصل ہو جائے گی بجز اسلامی حقوق کے، باقی ان کے دلوں کا معاملہ اللہ کے حوالہ ہے (کہ وہ دل سے ایمان لائے ہیں یا کسی خوف وطمع سے)"۔ (صحیح مسلم ج ۱، ص ۳۷)

(۲)..... صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضۂ قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے کہ اس امت کا جو شخص بھی، خواہ یہودی ہو، خواہ نصرانی ہو، میری بعثت کی خبر سن کر میری نبوت اور اس دین پر جو میں لے کر آیا ہوں، ایمان لائے بغیر مر جائے گا وہ جہنمی ہے"۔ (ج ۱، ص ۸۶)

(۳)..... مستدرک حاکم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس امت کا جو بھی آدمی خواہ یہودی ہو یا نصرانی، میری بعثت کی خبر سن کر مجھ پر ایمان نہ لائے گا، وہ جہنم میں جائے گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ: میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سن کر دل میں کہنے لگا کہ قرآن کریم کی کون سی آیت سے اس کی تصدیق ہوتی ہے؟ تو آخر آیت ذیل میرے ذہن میں آئی۔

وَمَنْ يَكْفُرْ بِهٖ مِنَ الْاَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهٗ. (ہود: ۱۷)

ترجمہ: "اقوام وملل میں سے جو کوئی بھی (اس دین کا) انکار کرے گا جہنم اس کی وعدہ گاہ (ٹھکانہ) ہے"۔

(اس آیت کریمہ کے لفظ "احزاب" میں دنیا کے تمام ادیان، مذاہب اور اقوام وملل آ گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی تصدیق ہو گئی)۔" (المستدرک للحاکم ج ۱، ص ۳۲)

مزید تحقیق کے لئے لفظ "مرجیہ" کے تحت "دائرۃ المعارف" کی مراجعت کیجئے۔

"تواتر" اور اس کی چند قسمیں ●

۱)..... **تواتر سند:**..... (کسی حدیث کے روایت کرنے والے ہر زمانہ میں (شروع سے آخر تک) اتنے لوگ رہے ہوں کہ کسی زمانہ میں بھی ان سب کا کسی بے اصل حدیث کی روایت کرنے پر آپس میں

● ..... ضروریات دین کے بیان کے ذیل میں "تواتر" کا ذکر آیا ہے، اس لئے مصنف رحمہ اللہ تواتر کی قسمیں بیان فرماتے ہیں۔ مترجم

اتفاق کرلینا عادۃً محال ہو) مثلاً حدیث: "من کذب علیّ متعمدًا فلیتبوأ مقعدہ من النار" کو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" شرح صحیح بخاری (ج ۱ ص ۲۰۳) میں بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث کئی مختلف ❶ صحابیوں سے مختلف صحیح اور حسن سندوں کے ساتھ بے شمار راویوں نے روایت کی ہے۔

حدیث ختمِ نبوت ازروئے سند "متواتر" ہے: اسی طرح ہمارے اصحاب میں سے مولوی (مفتی) محمد شفیع صاحب دیوبندی نے (ایک رسالہ میں) احادیث ختم نبوت جمع کی ہیں، ان کی تعداد ڈیڑھ سو سے زائد تک پہنچ گئی ہے، ان میں سے تقریباً تیس روایتیں تو "صحاح ستہ" کی ہیں اور باقی دوسری کتب کی۔

۲)..... **تواتر طبقہ:** ہر عہد کے لوگ اپنے سے پہلے عہد کے لوگوں سے کسی روایت یا عقیدہ یا عمل کو سنتے اور نقل کرتے چلے آئے ہوں، مثلاً قرآن کریم کا تواتر کہ مشرق سے مغرب تک تمام روئے زمین پر ہر زمانہ اور عہد کے مسلمان اپنے سے پہلے عہد اور زمانہ کے مسلمانوں سے بعینہٖ اسی قرآن کو نقل کرتے، پڑھتے پڑھاتے اور حفظ وتلاوت کرتے چلے آئے ہیں، ہم عہد بعہد پڑھتے اور بڑھتے چلے جاؤ، جناب رسالت مآب ﷺ تک پہنچ جاؤ گے، نہ کسی سند کی ضرورت ہے، نہ کسی راوی کا نام لینے کی۔

باقی ہر عہد کے لوگوں کا دوسرے عہد کے لوگوں سے یہ نقل کرنا اور اس پر یقین کرنا کہ یہ قرآن بعینہٖ وہی کتاب ہے جو رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی، اس میں تو سب ہی مسلمان شریک ہیں، چاہے انہوں نے قرآن پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو (اس لئے کہ اس یقین کے بغیر تو کوئی مسلمان ہی نہیں ہوسکتا)

۳)..... **تواتر عمل یا توارث!** ہر زمانے کے لوگ جن "امور دین" پر عمل کرتے چلے آئے ہوں اور وہ ان میں جاری وساری رہے ہوں وہ سب امور واحکام "متواتر" ہیں (مثلاً وضو، پھر وضو میں مسواک کرنا، کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، نماز باجماعت، اذان واقامت وغیرہ)

فائدہ ۱: بعض احکام میں تینوں قسم کا "تواتر" جمع ہوجاتا ہے، مثلاً وضو میں مسواک کرنا، کلی کرنا، اور ناک میں پانی دینا کہ یہ احکام ایسے ہیں جن میں تینوں قسمیں تواتر کی جمع ہوگئی ہیں۔

فائدہ ۲: بعض لوگ (تواتر کی تینوں قسموں کو پیش نظر نہ رکھنے کی وجہ سے) یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ "متواتر" احادیث واحکام بہت کم ہیں، حالانکہ فی الواقع ہماری شریعت میں متواترات اتنے بے شمار ہیں کہ انسان ان کے گننے اور فہرست بنانے سے عاجز ہے۔

❶ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس مقام پر سو سے زیادہ صحابہ سے اور بحوالہ امام نووی رحمہ اللہ دو سو صحابیوں سے اس حدیث کے مروی ہونے کا تذکرہ کیا ہے۔ مترجم

فائدہ ۳: بہت سے ایسے احکام ومسائل ہیں کہ ہم ان کے "تواتر" سے غافل اور بے خبر ہوتے ہیں، لیکن جب توجہ اور تجسس کرتے ہیں تو کسی نہ کسی اعتبار سے وہ متواتر نظر آتے ہیں، یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے بسا اوقات انسان "نظری" مسائل کے سمجھنے اور محفوظ کرنے میں ایسا منہمک ہوجاتا ہے کہ "بدیہیات" اس کی نگاہ سے بالکل اوجھل ہوجاتے ہیں (اور جب توجہ کرتا ہے تو پتہ چلتا ہے کہ یہ تو "بدیہی" ہیں)۔

ضروریاتِ دین سے کسی متواتر امر "مسنون" کے انکار سے بھی انسان کافر ہوجاتا ہے

ضروریات دین اور متواترات کی اس تشریح وتحقیق کے بعد اب ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ مثلاً:

(۱)..... نماز پڑھنا فرض ہے اور اسکے فرض ہونے کا اعتقاد بھی فرض ہے اور نماز سیکھنا بھی فرض ہے اور نماز سے انکار یعنی اس کو نہ ماننا یا نہ جاننا کفر ہے۔

(۲)..... اور مسواک کرنا سنت ہے، مگر اس کے سنت ہونے کا اعتقاد فرض ہے اور اس کی سنیت کا انکار کفر ہے، لیکن اس پر عمل کرنا اور علم حاصل کرنا سنت ہے اور اس کے علم سے ناواقف رہنا حرمانِ ثواب کا باعث ہے اور اس پر عمل نہ کرنا (رسول اللہ ﷺ) کے عتاب یا (ترک سنت کے) عذاب کا موجب ہے۔ (دیکھا آپ نے ایک سنت کی سنیت کے انکار سے بھی انسان کافر ہوجاتا ہے)۔

ضروریاتِ دین میں "تاویل" کرنا بھی کفر ہے: ہم آنے والی فصلوں میں زیادہ تفصیل اور تحقیق کے ساتھ ثابت کریں گے کہ ارباب حل وعقد علماء کا اس پر اجماع ہے کہ "ضروریاتِ دین" میں کوئی ایسی تاویل کرنا بھی کفر ہے جس سے اس کی وہ صورت باقی نہ رہے جو تواتر سے ثابت ہے اور جواب تک ہر زمانہ کے خاص وعام مسلمان سمجھتے سمجھاتے چلے آئے ہیں اور جس پر امت کا تعامل رہا ہے۔ ❶

علماء احناف کے نزدیک تو کسی بھی "قطعی" امر کا انکار کفر ہے: علماء احناف تو اس پر اور اضافہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کسی بھی "قطعی" اور "یقینی" "حکم شرعی" یا "عقیدہ" کا انکار کفر ہے، اگرچہ وہ ضروریاتِ دین کے تحت نہ بھی آتا ہو، چنانچہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے "مسایرہ" ص ۲۸۷ طبع جدید مصر میں اس کی تصریح فرمائی ہے اور دلائل کے اعتبار سے علماء احناف کی یہ رائے

❶ جیسے اس زمانہ کے بعض بے دین طبقہ نے لفظ "صلوٰۃ" کو عربی کے لفظ "صلی" (یعنی دوڑ میں دوسرے نمبر پر آنے والے گھوڑے) سے مشتق مان کر "صلوٰۃ" کو ایک "ورزش جسمانی" قرار دیتے ہیں اور "اقامت صلوٰۃ" کے معنی "جسمانی ورزش کرنا" کہتے ہیں یا اسی طرح زکوٰۃ (سونا) کو تجارتی سامان سے تعبیر کرکے سود کو جائز کہتے ہیں، یہ سب کفر محض ہے۔ مترجم

اتفاق کر لینا عادۃً محال ہو) مثلاً حدیث: "من کذب علیّ متعمدًا فلیتبوأ مقعدہ من النار" حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" شرح صحیح بخاری (ج ۱ ص ۲۰۳) میں بیان کرتے ہیں کہ یہ حدیث تیس مختلف ❶ صحابیوں سے مختلف صحیح اور حسن سندوں کے ساتھ بے شمار راویوں نے روایت کی ہے۔

حدیث ختمِ نبوت از روئے سند "متواتر" ہے: ..... اسی طرح ہمارے اصحاب میں سے مولوی (مفتی) محمد شفیع صاحب دیوبندی نے (ایک رسالہ میں) احادیث ختم نبوت جمع کی ہیں، ان کی تعداد ڈیڑھ سو سے زائد تک پہنچ گئی ہے، ان میں سے تقریباً تیس روایتیں تو "صحاح ستہ" کی ہیں اور باقی دوسری کتب کی۔

۲) **تواتر طبقہ:** ..... ہر عہد کے لوگ اپنے سے پہلے عہد کے لوگوں سے کسی روایت یا عقیدہ یا عمل کو سنتے اور نقل کرتے چلے آئے ہوں، مثلاً قرآن کریم کا تواتر کہ مشرق سے مغرب تک تمام روئے زمین پر ہر زمانہ اور عہد کے مسلمان اپنے سے پہلے عہد اور زمانہ کے مسلمانوں سے بعینہٖ اسی قرآن کو نقل کرتے، پڑھتے پڑھاتے اور حفظ و تلاوت کرتے چلے آئے ہیں، ہم عہد بعہد پڑھتے اور پڑھتے چلے جاؤ، جناب رسالت مآب ﷺ تک پہنچ جاؤ گے، نہ کسی سند کی ضرورت ہے، نہ کسی راوی کا نام لینے کی۔

باقی ہر عہد کے لوگوں کا دوسرے عہد کے لوگوں سے یہ نقل کرنا اور اس پر یقین کرنا کہ یہ قرآن بعینہٖ وہی کتاب ہے جو رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی، اس میں تو سب ہی مسلمان شریک ہیں، چاہے انہوں نے قرآن پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو (اس لئے کہ اس یقین کے بغیر تو کوئی مسلمان ہی نہیں ہو سکتا)

۳) **تواتر عمل یا توارث!:** ..... ہر زمانے کے لوگ جن "امورِ دین" پر عمل کرتے چلے آئے ہوں اور وہ ان میں جاری و ساری رہے ہوں وہ سب امور و احکام "متواتر" ہیں (مثلاً وضو، پھر وضو میں مسواک کرنا، کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، نماز باجماعت، اذان و اقامت وغیرہ)

فائدہ ۱: ..... بعض احکام میں تینوں قسم کا "تواتر" جمع ہو جاتا ہے، مثلاً وضو میں مسواک کرنا، کلی کرنا، اور ناک میں پانی دینا کہ یہ احکام ایسے ہیں جن میں تینوں قسمیں تواتر کی جمع ہو گئی ہیں۔

فائدہ ۲: ..... بعض لوگ (تواتر کی تینوں قسموں کو پیش نظر نہ رکھنے کی وجہ سے) یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ "متواتر" احادیث و احکام بہت کم ہیں، حالانکہ فی الواقع ہماری شریعت میں متواترات اتنے بے شمار ہیں کہ انسان ان کے گننے اور فہرست بنانے سے عاجز ہے۔

❶ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس مقام پر سو سے زیادہ صحابہ کے اور بحوالہ امام دولابی رحمہ اللہ وہ صحابیوں سے اس حدیث کے مروی ہونے کا ذکر کیا ہے۔ مترجم

فائدہ ۳: ..... بہت سے ایسے احکام و مسائل ہیں کہ ہم ان کے "تواتر" سے غافل اور بے خبر ہوتے ہیں، لیکن جب توجہ اور تجسس کرتے ہیں تو کسی نہ کسی اعتبار سے وہ متواتر نظر آتے ہیں، یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے بسا اوقات انسان "نظری" مسائل کے سمجھنے اور محفوظ کرنے میں ایسا منہمک ہو جاتا ہے کہ "بدیہیات" اس کی نگاہ سے بالکل اوجھل ہو جاتے ہیں (اور جب توجہ کرتا ہے تو پتہ چلتا ہے کہ یہ تو "بدیہی" ہیں)۔

ضروریاتِ دین سے کسی متواتر امر "مسنون" کے انکار سے بھی انسان کافر ہو جاتا ہے

ضروریاتِ دین اور متواترات کی اس تشریح و تحقیق کے بعد اب ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ مثلاً:

(۱) ..... نماز پڑھنا فرض ہے اور اسکے فرض ہونے کا اعتقاد بھی فرض ہے اور نماز سیکھنا بھی فرض ہے اور نماز سے انکار یعنی اس کو نہ ماننا یا نہ جاننا کفر ہے۔

(۲) ..... اور مسواک کرنا سنت ہے، مگر اس کے سنت ہونے کا اعتقاد فرض ہے اور اس کی سنیت کا انکار کفر ہے، لیکن اس پر عمل کرنا اور علم حاصل کرنا سنت ہے اور اس کے علم سے ناواقف رہنا حرمانِ ثواب کا باعث ہے اور اس پر عمل نہ کرنا (رسول اللہ ﷺ) کے عتاب یا (ترک سنت کے) عذاب کا موجب ہے۔ (دیکھا آپ نے ایک سنت کی سنیت کے انکار سے بھی انسان کافر ہو جاتا ہے)۔

ضروریاتِ دین میں "تاویل" کرنا بھی کفر ہے: ..... ہم آنے والی فصلوں میں زیادہ تفصیل اور تحقیق کے ساتھ ثابت کریں گے کہ ارباب حل و عقد علماء کا اس پر اجماع ہے کہ "ضروریاتِ دین" میں کوئی ایسی تاویل کرنا بھی کفر ہے جس سے اس کی وہ صورت باقی نہ رہے جو تواتر سے ثابت ہے اور جو اب تک ہر زمانہ کے خاص و عام مسلمان سمجھتے سمجھاتے چلے آئے ہیں اور جس پر امت کا تعامل رہا ہے۔ ❶

علماء احناف کے نزدیک تو کسی بھی "قطعی" امر کا انکار کفر ہے: ..... علماء احناف تو اس پر اور اضافہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کسی بھی "قطعی" اور "یقینی" "حکم شرعی" یا "عقیدہ" کا انکار کفر ہے، اگرچہ وہ ضروریاتِ دین کے تحت نہ بھی آتا ہو، چنانچہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے "مسایرہ" ص ۲۰۸ طبع جدید، مصر میں اس کی تصریح فرمائی ہے اور دلائل کے اعتبار سے علماء احناف کی یہ رائے

❶ جیسا کہ زمانہ کے بعض سیدھے پن کی وجہ سے لفظ "صلوٰۃ" کو عربی کے لفظ "صلی" (بمعنی دوڑنا میں دوسرے نمبر پر آنے والے گھوڑے) سے مشتق مان کر "صلوٰۃ" کو ایک "ورزش جسمانی" قرار دیتے ہیں اور "اقامت صلوٰۃ" کے معنی "جسمانی ورزش کرنا" کہتے ہیں یا اسی طرح "ربوٰ" (سود) کو تجارتی منافع سے تعبیر کر کے سود کو جائز کہتے ہیں، یہ سب کلام محض ہے۔ مترجم

غایت درجہ قوی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ ہر وہ "قطعی" اور "یقینی" امر شرعی، جو اس قدر واضح ہو کہ اس کے تعبیر کرنے والے الفاظ اور ان کے معنی کو ہر اعلیٰ، ادنیٰ اور متوسط درجہ کا آدمی بآسانی جانتا اور سمجھتا ہو اور ان کی مراد بھی اتنی واضح ہو کہ اس کے متعین کرنے کے لئے دلائل و براہین کی کھینچ تان کی ضرورت نہ ہو ایسا "امر شرعی" جب صاحب شریعت ﷺ سے بطور "تواتر" ثابت ہو اس پر یقین اور جو بھی اس کی ظاہری صورت میں بغیر کسی تاویل و تصرف کے ایمان لانا فرض ہے اور اس کا انکار یا اس میں کوئی "تاویل و تصرف" کرنا کفر ہے۔

ختم نبوت کا انکار یا اس میں کوئی تاویل کفر ہے۔۔۔ مثلاً ختم نبوت کا عقیدہ کہ اس کے سمجھنے اور جاننے میں کسی بھی شخص کو کوئی دشواری یا اشکال نہیں، چنانچہ ہر زمانے میں تمام روئے زمین کے مسلمان حدیث ذیل کے الفاظ سے اس عقیدہ کو بخوبی سمجھتے رہے ہیں

"ان الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا نبی."

(جامع الترمذی ج:۲ ص:۵۱)

ترجمہ:۔۔۔ "بے شک رسالت و نبوت کا سلسلہ منقطع ہو گیا، پس میرے بعد اب نہ کوئی رسول ہوگا نہ کوئی نبی"۔

یا حدیث شریف کا مذکورہ ذیل جملہ اس مسئلہ کو سمجھانے کے لئے ہر خاص و عام شخص کے لئے کافی و وافی ہے:

"ذهبت النبوة بقيت المبشرات". (ترمذی ج:۲ ص:۵۱)

ترجمہ:۔۔۔ "نبوت تو ختم ہو گئی اب تو صرف "بشارت دینے والے خواب" رہ گئے ہیں"۔

اس لئے کہ ان ہر دو حدیثوں کے ظاہری الفاظ اور ان کے متبادر معنی ختم نبوت کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتے (اور ہر عالم و غیر عالم آدمی بغیر کسی تردد و تذبذب اور اشکال و دشواری کے ان احادیث کے الفاظ سے یہ جانتا اور سمجھتا ہے کہ نبوت و رسالت کا جو سلسلہ حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوا تھا وہ رسول اللہ ﷺ پر ختم ہو چکا، اب نہ کوئی نبی ہو سکتا ہے نہ رسول)۔

ختم نبوت کا اعلان بر سر منبر:۔۔۔ جب یہ عقیدہ "شہرت و تواتر" کے اس مرتبہ کو پہنچ چکا ہے کہ خود صاحب نبوت ﷺ بر سر منبر ایک سو پچاس مرتبہ بلکہ اس سے بھی زیادہ بار واضح اور غیر مبہم الفاظ (احادیث) میں مختلف مواقع اور مجامع میں اس کا اعلان اور تبلیغ فرماتے ہیں اور کبھی ادنیٰ اشارہ بھی اس طرف نہیں فرماتے کہ اس میں کسی "تاویل" کا امکان ہے اور عہد نبوت سے اب تک امت

محمدیہ کا ہر حاضر و غائب فرد بعد بعد اس عقیدہ کو سنتا، سمجھتا اور مانتا چلا آتا ہے حتیٰ کہ ہر زمانہ میں تمام مسلمانوں کا اس پر ایمان رہا ہے کہ: "خاتم الانبیاء ﷺ کے بعد اب کوئی نبی نہ ہوگا"۔ بجز اس کے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے قریب اسی اُمت کے ایک "عادل حاکم" کی حیثیت سے اس وقت آسمان سے اُتریں گے جب کہ مسلمانوں اور عیسائیوں کے درمیان عالمگیر خون ریز لڑائیاں اور ہولناک خونی حادثے پیش آ چکے ہوں گے۔ اس وقت حضرت مہدی علیہ الرضوان مسلمانوں کی اصلاح کا بیڑہ اٹھائیں گے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام انصاری کی اصلاح فرمائیں گے اور یہودیوں کو تہ تیغ کریں گے ان ہر دو بزرگوں کی برکت اور مساعی سے پھر ایک مرتبہ تمام نوع انسانی صرف خدائے واحد لاشریک کی پرستار اور فرماں بردار بن جائے گی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قیامت کے قریب آسمان سے اُترنا "متواتر" ہے:۔۔۔ چنانچہ حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ نے "فتح الباری" ج:۶ ص:۴۹۲، ۴۹۳، اسی طرح "التلخیص الحبیر باب الطلاق" میں اور حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر ابن کثیر ج:۱ ص:۵۸۲، سورۂ نساء اور ج:۴ ص:۱۳۲، سورۂ زخرف میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول پر امت کے "اجماع" اور "تواتر" کی تصریح نقل فرمائی ہے۔

پنجاب کا ایک ملحد اور دعویٰ نبوت و عیسویت:۔۔۔ لیکن تیرہ سو سال بعد پنجاب سے ایک ملحد اُٹھتا ہے جو ان تمام نصوص صحیحہ میں، ماضی کے زندیقوں کی طرح نت نئی تحریفیں اور تاویلیں کرتا ہے اور کہتا ہے کہ: "اللہ تعالیٰ نے "ابن مریم" میرا نام رکھا ہے اور وہ "عیسیٰ ابن مریم" میں ہی ہوں جس کے آخری زمانہ میں آسمان سے نازل ہونے کی پیش گوئی احادیث میں کی گئی ہے اور وہ یہودی، جن کو ابن مریم قتل کریں گے اس سے مراد عہد حاضر کے وہ علماء اسلام ہیں جو میری نبوت پر ایمان نہ لائیں اس لئے کہ وہ یہودیوں کی طرح ظاہر پرست اور روحانیت سے محروم ہیں"۔

اس ملحد کی حقیقت:۔۔۔ حالانکہ اس ملحد کو اتنا بھی پتہ نہیں کہ اگلے زمانہ کے وہ "زندیق و ملحد" جن کا نام و نشان بھی آج صفحۂ ہستی سے مٹ چکا ہے وہ اس "روحانیت" میں (اگرچہ "بے دینی" ہی روحانیت ہے)، اس ملحد سے بہت بڑھ چڑھ کر اور غیر معمولی قوتوں کے مالک تھے۔

چنانچہ اس بے دین کا روحانی باپ اور پیر و مرشد "باب" اور اس کے بعد "بہاء" اور "قرۃ العین" (یعنی بابی اور بھائی وغیرہ لیڈر) جن کو ہلاک ہوئے کچھ زیادہ زمانہ بھی نہیں گزرا ہے یہ (صفحات تاریخ پر) ہمارے سامنے ہیں، ان لوگوں نے بھی اسی قسم کے دعوے کئے تھے، جن کی نقل یہ زندیق اُتار رہا ہے ان کے ماننے والے اشقیاء اور ان کے پیروؤں تعداد تو اس بے دین کے ماننے

والوں سے بدرجہا زائد تھی اور اس بے دین کو تو وہ جاہ وجلال بھی نصیب نہیں ہوا جوان کو میسر تھا خون ریز لڑائیوں اور جان لیوا معرکوں میں ان کی ثابت قدمی اور پامردی، رائفلوں کی گولیوں کے سامنے سینہ تان کر آنا اور ان کے سینوں پر گولیوں کا لگنا اور ہلاک نہ ہونا اور پہلے سے اس کی خبر دے دینا (کہ ہم ہلاک نہ ہوں گے) اور پھر اس کے مطابق ہی واقع ہونا (اور ان کا زندہ بچ جانا) وہ حیران کن اور شاندار کارنامے ہیں جو اس بزدل کے تصور میں بھی نہ آئے ہوں گے۔

بھلا اس زندیق کو وہ سحر آفرینی، شیریں زبان اور ولولہ انگیز شاعری کہاں نصیب؟ جس کی مشہور خاتون "قرۃ العین" مالک تھی؟ جس کا تذکرہ ایک عرب شاعر ذیل کے الفاظ میں کرتا ہے:

لها بشر مثل الحرير و منطق ☆ رخيم الحواشي لا هراء ولا نزر

ترجمہ:..... "اس کا جسم تو ریشم کی طرح نرم ونازک ہے اور زبان وبیان بے حد شیریں ودل گداز ہے اور کمی بیشی دے ہو وہ گویا ہے بالکل پاک وصاف ہے۔"

اس بے دین کی تو کل پونجی ہی "تجلی" اور "بروز" جیسے صوفیاء کرام سے سنے سنائے چند کلمات اور اصطلاحات ہیں اور بس، ان کی بھی اصلی صورت کو اس ظالم کی تحریفوں نے مسخ کر دیا ہے، یوں سمجھئے شیروانی کو چرا کر اور کاٹ چھانٹ کر کے قمیص بنا لیا ہے، یا پھر جدید فلسفہ اور اہل یورپ کی تحقیقات کو لے کر ان کا نام اپنے شیطان کی بھیجی ہوئی "وحی" رکھ دیا ہے۔

مرزا کے زندقہ والحاد کے اصلی بانی اور موجد:..... اور یہ بھی کیا دھرا اس زندیق کا نہیں ہے، بلکہ حکیم محمد حسن امروہی ("غایۃ البرہان فی تفسیر القرآن" کے مصنف) جیسے طحد اور بے دین زندیقوں نے اس بے وقوف کے لئے نبوت کی زمین ہموار کی ہے، مگر وہ اس سے زیادہ سمجھدار تھے کہ انہوں نے خود نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔

یہ ہے اس زندیق اور مدعی نبوت کی وہ حقیقت حال جس کی بنا پر ہم نے (یہ رسالہ لکھا ہے اور) اس کی تکفیر کی ہے اور اس کی مع اس کے متبعین کے جہنم رسید کیا ہے۔

عرب کے مشہور شاعر "متنبی" کا درج ذیل شعر، اس "متنبی" (جھوٹے مدعی نبوت) پر کس قدر چسپاں ہے!

لقد ضل قوم باصنامهم ☆ واما بزق رباح فلا

ترجمہ:..... "سونے چاندی کے بتوں سے تو لوگ گمراہ ہوتے سنے ہیں۔ لیکن ایک گوز بھری مشک سے تو کوئی بھی گمراہ نہ ہوا ہوگا۔"

ایک اور شاعر نے اس سے بہتر اور زیادہ حسب حال ترجمانی کی ہے وہ کہتا ہے:

وكان امرأ من جند ابليس فارتقى ☆ به الحال حتى صار ابليس من جنده

ترجمہ:..... "شروع میں وہ شیطان کی فوج کا ایک معمولی سپاہی تھا۔ لیکن ترقی کر کے وہ اس مرتبہ پر پہنچ گیا کہ شیطان اس کی فوج کا معمولی سپاہی ہو گیا۔"

امام مالک رحمہ اللہ پر بہتان:..... یہ سب کچھ ایک طرف! مجھے تو اس کے ایک طرف دار اور مرید کا ایک قول پہنچا ہے کہ "امام مالک بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے قائل ہیں۔" میں آگاہ کر دینا چاہتا ہوں کہ امام مالک رحمہ اللہ کی طرف اس قول کی نسبت صریح جہالت اور بہتان ہے، چنانچہ ابی شارح "صحیح مسلم" اپنی شرح ص:۲۶۴ میں لکھتے ہیں کہ "امام مالک رحمہ اللہ نے بھی "عتبیہ" میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی تصریح فرمائی ہے، جیسا کہ جمہور امت کا اس پر اجماع ہے۔"

خلاصۂ کلام:..... الغرض وہ ضروریات دین اور امور شرعیہ متواترہ جن کی مراد اور معنی اتنے واضح ہوں کہ کسی افہام وتفہیم کی حاجت نہ ہو، جیسے ختم نبوت یا نزول عیسیٰ علیہ السلام ان کا انکار کرنا یا ان میں کوئی تاویل کرنا یقیناً کفر ہے۔

اس امر ضروری کی تفصیل جس کا منکر کافر نہیں ہوتا:..... ہاں وہ امور ضروریہ اور اعتقادیہ جو اتنے دقیق اور بعید الفہم ہوں کہ ان کا سمجھنا اور سمجھانا عام عقول انسانی کے بس کا نہ ہو، مثلاً تقدیر کا مسئلہ، عذاب قبر کی حقیقت اور کیفیت استواء علی العرش کا مسئلہ اللہ تعالیٰ کے آخر شب میں آسمان دنیا پر اترنے کی حقیقت وکیفیت اور اسی قسم کے "متشابہ" امور، نیز ذات وصفات الٰہیہ کی نوعیت وغیرہ، اگر ایسے امور ضروریہ حد شہرت وتواتر کو پہنچ جائیں تو جو شخص ان سے واقف ہونے کے بعد سرے سے انکار کرے گا (کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں) بلا تردد ہم اس کو کافر کہیں گے اور اگر بالکل انکار تو نہیں کرتا مگر ان کی نوعیت اور کیفیت کی بحث وتمحیص اور چھان بین کے تحت اس کا قدم پھسل جاتا ہے اور اپنی رائے سے کوئی ایک صورت متعین کر کے دعویٰ کرتا ہے کہ بس "یہی حق" ہے اور وہ اہل حق کے نزدیک باطل ہے (مثلاً عذاب قبر کو صرف روحانی عذاب کہے، یا استواء علی العرش کے معنی "عرش پر بیٹھنا" کرے اور کہے خدا عرش پر "بیٹھا ہے") تو ایسے گمراہ مسلمان کو ہم معذور سمجھیں گے اور اس کی گمراہی کو جہالت کا نتیجہ قرار دیں گے، مگر اس کی بنا کر اس کو کافر نہ کہیں گے۔

مذکورہ بالا تحقیق وتفصیل کے لئے ابن رشد الحفید کے رسالہ "فصل المقال والکشف عن مناہج الادلہ" کی مراجعت کیجئے، اس نے منطقی طرز پر ایسے گمراہ شخص کے متعلق ثابت کیا ہے کہ ایسا مسلمان گمراہ اور ضرور جاہل ہے، مگر کافر نہیں۔

کتاب کے بالکل آخری حصہ میں فرماتے ہیں:

"یہ دین نہیں ہے کہ کسی مسلمان کو کافر کہا جائے اور نہ ہی یہ دین ہے کہ کسی کافر کو کافر نہ کہا جائے اور اس کے کفر سے چشم پوشی کی جائے۔ آج کل لوگ افراط و تفریط میں مبتلا ہیں اور کسی نے سچ کہا ہے کہ: "جاہل یا تو افراط میں مبتلا ہوگا یا تفریط میں" ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم!"۔

لکھنے کو تو بہت کچھ جی چاہ رہا ہے لیکن اس عدیم الفرصتی کے عالم میں ان چند سطروں پر اکتفاء کرنا ناگزیر ہے، ان شاء اللہ یہ چند سطریں ہی اس بے نظیر کتاب اور اس کے ترجمہ میں کافی ہوں گی، اللہ تعالیٰ علم فہم صحیح، انصاف و دیانت اور عمل صالح کی توفیق ہم سب کو نصیب فرمائیں۔

ایک ضروری تنبیہ:— "دین" اور "اسلام" کے خلاف ملحد و بے دین لوگ اور اہل حق کے خلاف باطل پرست افراد اور فرقے ہمیشہ برسر پیکار رہے ہیں اور گرم و سرد جنگ یعنی تیغ و تفنگ یا قلم و قرطاس کے معرکے ہمیشہ جاری رہے ہیں اور جب بھی اہل حق اور اہل ایمان کے آفتاب نصف النہار سے بھی زیادہ روشن دلائل اور تیغ تیز سے بھی زیادہ قاطع اور دوٹوک فیصلہ کردینے والے براہین نے باطل پرستوں کے شکوک و شبہات، تاویلات و تحریفات، تلبیسات و تشویہات کا قلع قمع کیا ہے اور ان پر کفر و ارتداد کا حکم لگایا ہے تو ان باطل پرستوں نے علماء حق کی تکفیر سے بچنے کے لئے مختلف و متنوع حربے بطور پیرا استعمال کئے ہیں، مثلاً:

۱:..... کبھی عوام میں یہ پروپیگنڈا کیا کہ فقہاء و متکلمین کے یہ تکفیر و ارتداد کے فتوے تو محض ڈرانے، دھمکانے کے لئے ہوتے ہیں، ان کے تکفیر کے فتووں سے کوئی مسلمان فی الحقیقت کافر و مرتد نہیں ہو جاتا۔ جیسا کہ اسی کتاب میں صفحہ ۲۳۴ پر آپ فتاویٰ بزازیہ کے حوالہ سے اس قسم کے جاہلانہ نعروں کی تردید ملاحظہ فرمائیں گے۔

۲:..... کبھی کہتے ہیں: ہم تو "اہل قبلہ" ہیں اور خود امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے بڑی شدت کے ساتھ اہل قبلہ کی تکفیر سے ممانعت کی ہے۔ اس کی حقیقت حضرت مصنف رحمہ اللہ نے اس کتاب میں بے نقاب کی ہے۔

۳:..... کبھی کہتے ہیں: ہم تو "مؤول" ہیں، باتفاق فقہاء مؤول کی تکفیر جائز نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ اگر کسی کے عقیدہ یا قول و فعل میں ننانوے وجوہ تکفیر کی ہوں اور ایک وجہ بھی اس کو کفر سے بچاتی ہو تو اس کی بھی تکفیر نہ کرنی چاہئے۔ تاویل اور مؤول کے بارے میں بھی سیر حاصل بحث و تحقیق آپ کتاب میں ملاحظہ فرمائیں گے۔

۴:..... ہمارے زمانہ میں چونکہ بدقسمتی سے ان ملحدوں اور زندیقوں کو تحریر و تقریر کی مکمل آزادی حاصل ہے اس لئے وہ زیادہ بے باکی اور دریدہ دہنی کے ساتھ اہل حق کے ان تکفیر کے فتووں کو "دشنام طرازی"

سے اور کافر، مرتد، ملحد، زندیق، جاہل، بے دین وغیرہ احکام شرعیہ کو "گالیوں" سے تعبیر کرتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ: "علماء کو گالیاں دینے کے سوا اور آتا ہی کیا ہے؟"۔

حقیقت یہ ہے کہ جس طرح نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج اسلام کے اساسی احکام و عبادات ہیں اور دین اسلام میں ان کے مخصوص و متعین معنی اور مصداق ہیں ٹھیک اسی طرح کفر، نفاق، الحاد، ارتداد اور فسق بھی اسلام کے بنیادی احکام ہیں، دین اسلام میں ان کے بھی مخصوص معنی اور مصداق ہیں، قرآن کریم نے اور نبی کریم ﷺ نے قطعی طور پر ان کی تعیین و تحدید فرمادی ہے۔

ایمان کا تعلق قلب کے یقین سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، رسول کی رسالت اور "ما جاء بہ الرسول" (رسول کے لائے ہوئے دین و شریعت) کو دل سے ماننا اور زبان سے اقرار کرنا ایمان کے معتبر ہونے کے لئے ضروری ہے، جو کوئی ان کو نہ مانے قرآن کریم کی اصطلاح میں اور اسلام کی زبان میں وہ "کافر" ہے اور اس نہ ماننے کا نام "کفر" ہے، جس طرح ترک نماز، ترک زکوٰۃ، ترک روزہ اور ترک حج کا نام "فسق" ہے اور ترک کرنے والے کا نام "فاسق" ہے، بشرطیکہ ان کے فرض ہونے کو مانتا ہو، صرف عمل نہ کرتا ہو، اسی طرح انہی تعبیرات صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج کو تسلیم و اختیار کرنے کے بعد ان کو معروف و متواتر شرعی معنی سے نکال کر غیر شرعی معنی میں استعمال کرے اور ایسی تاویلیں کرے جو نہ صرف قرآن و حدیث کے خلاف ہوں بلکہ چودہ سو سال کے عرصہ میں کسی بھی عالم دین نے نہ کی ہوں، تو اس کا نام قرآن کی اصطلاح اور اسلام کی زبان میں "الحاد" ہے اور اس شخص کا نام "ملحد" ہے، قرآن کریم نے ان الفاظ: کفر، نفاق، الحاد، ارتداد کو انسانوں کے خاص خاص عقائد، اقوال، افعال و اخلاق کے اعتبار سے افراد اور جماعتوں کے لئے استعمال فرمایا ہے، اور جب تک روئے زمین پر قرآن کریم موجود رہے گا یہ الفاظ بھی، ان کے یہ معنی اور مصداق بھی باقی رہیں گے۔

اب یہ علمائے اُمت کا فریضہ ہے کہ وہ امت کو بتلائیں کہ ان کا استعمال کہاں کہاں، یعنی کن کن لوگوں کے حق میں صحیح ہے اور کہاں کہاں غلط ہے؟ یعنی یہ بتلائیں کہ جس طرح ایک شخص یا فرقہ ایمان کے مقررہ تقاضوں کو پورا کرنے کے بعد مؤمن ہوتا اور مسلمان کہلاتا ہے، اسی طرح ان کو نہ کرنے والا شخص یا فرقہ کافر اور اسلام سے خارج ہے، نیز علمائے امت کا یہ بھی فرض ہے کہ وہ ان حدود و تفصیلات کو یعنی ایمان کے مقتضیات اور موجبات کفر، کفریہ عقائد و اقوال و افعال کی تحدید (حد بندی) تعیین کریں تاکہ نہ کسی مؤمن کو کافر اور نہ اسلام سے خارج کہا جاسکے اور نہ کسی کافر کو مؤمن اور مسلمان کہا جاسکے، ورنہ اگر "ایمان و کفر" کی حدود اس طرح متشخص و متعین نہ ہوئیں تو ایمان و کفر کا امتیاز مٹ جائے گا اور دین اسلام بازیچۂ اطفال بن کر رہ جائے گا اور جنت و جہنم افسانے!!

مرزا جیسے جھوٹے مدعیان نبوت کا انجام:..... یاد رکھئے! اللہ تعالیٰ نے مذکورہ ذیل آیت میں مرزا غلام احمد جیسے بے دینوں اور نبوت کا دعویٰ کرنے والوں کے المناک انجام اور رسوا کن حشر کا حال بیان فرمایا ہے:

"وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰی عَلَی اللّٰهِ كَذِبًا اَوْقَالَ اُوْحِیَ اِلَیَّ وَلَمْ یُوْحَ اِلَیْهِ شَیْءٌ وَّمَنْ قَالَ سَاُنْزِلُ مِثْلَ مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ ؕ وَلَوْ تَرٰۤی اِذِ الظّٰلِمُوْنَ فِیْ غَمَرٰتِ الْمَوْتِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَاسِطُوْۤا اَیْدِیْهِمْ ۚ اَخْرِجُوْۤا اَنْفُسَكُمْ ؕ اَلْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَی اللّٰهِ غَیْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ اٰیٰتِهٖ تَسْتَكْبِرُوْنَ." (سورۃ الانعام ۹۳)

ترجمہ:..... "اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون ہے (۱) جو خدا پر جھوٹا بہتان لگائے (کہ اس نے مجھے نبی بنایا ہے)۔ (۲) یا جو کوئی دعویٰ کرے کہ میرے پاس وحی بھیجی گئی ہے (اور میں صاحب وحی نبی ہوں) حالانکہ اس کے پاس قطعاً کوئی وحی نہیں بھیجی گئی ہو۔ (۳) اور جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ جیسا کلام اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے، میں بھی نازل کر سکتا ہوں۔ اے مخاطب! اگر تو اس منظر کو دیکھے جب یہ ظلم کرنے والے سکرات موت کی حالت میں ہوں گے اور (موت کے) فرشتے ان سے ہاتھ بڑھائے کہہ رہے ہوں گے: لاؤ نکالو اپنی جانیں، آج تم کو اللہ تعالیٰ پر ناحق بہتان لگانے اور اس کی آیات پر ایمان لانے سے تکبر (اور انکار) کرنے کی پاداش میں رسوا کن عذاب دیا جائے گا۔

واضح ہو کہ مرزا غلام احمد ان تمام دعووں کا صاف اور صریح الفاظ میں جگہ جگہ اپنی تصانیف میں دعویٰ کرتا ہے اور یہی اس کا انجام ہے۔

مرزا غلام احمد کے بعد مرزائیوں میں پھوٹ اور "لاہوری، قادیانی" کی تقسیم

اس بے دین کے جہنم رسید ہونے کے بعد اس کے دم چھلوں میں پھوٹ پڑ گئی اور ہر گروہ "اپنی اپنی ڈفلی، اپنا اپنا راگ" الاپنے لگا، چنانچہ ایک گروہ (لاہوری مرزائی) تو اس کی امت سے بالکل ہی الگ ہو گیا اور اس نے دعویٰ کیا کہ: "مرزا غلام احمد نبی نہ تھے، نہ کبھی انہوں نے نبوت کا دعویٰ کیا اور نہ رسول اللہ ﷺ کے بعد کوئی نبی ہو سکتا ہے، بلکہ وہ تو مہدی آخر الزماں تھے اور (پناہ بخدا) مسیح بھی تھے (یعنی وہ عیسیٰ جو امت محمدیہ میں آنے والے ہیں)"۔

دھوکہ:..... یہ محض ایک فریب ہے اور دھوکہ جس کا مقصد صرف مسلمانوں کے بغض و عداوت اور نفرت

بے زاری سے بچنا اور مسلمانوں کو مرزا غلام احمد اور اپنی جماعت سے مانوس کر کے خود کو اور مرزا کو مسلمان ثابت کرنا اور نئی کی آڑ میں سیدھے سادے مسلمانوں کو شکار کرنا تھا، لیکن (مسلمان اس دھوکے میں نہیں آسکتے) ان کا متفقہ فیصلہ اور فتویٰ ہے کہ "جو شخص مرزا غلام احمد کو بلا تردد و تذبذب کافر نہ مانے وہ بھی کافر ہے" اور اس کی وجوہ مذکورہ ذیل ہیں۔

مرزا غلام احمد کی تکفیر کے وجوہ

پہلی وجہ ادعوئ نبوت:..... اس ملحد نے اپنی تحریروں اور کتابوں میں جگہ جگہ نہ صرف "نبی" بلکہ "رسول" اور "صاحب شریعت رسول" ہونے کے ایسے بلند بانگ دعوے کئے ہیں کہ آج تک ان سے قضا گونج رہی ہے اس لئے دعویٰ نبوت کا انکار صرف زبردستی اور رسوا کن سینہ زوری ہے جس کی کوئی قدر و قیمت نہیں اور جو بھی اس کو کافر نہ کہے وہ خود کافر ہے۔

اچھا میں آپ سے ہی پوچھتا ہوں: جو شخص مسیلمہ کذاب کو کافر نہ کہے اور اس کے صاف و صریح دعویٰ نبوت اور قرآن کے مقابلہ پر کی ہوئی "تک بندیوں" میں تاویلیں کرے، اس کو آپ کیا کہیں گے؟۔

اسی طرح کیا ایک کھلے ہوئے بت پرست کو آپ کہیں گے کہ "وہ بت کو سجدہ نہیں کرتا بلکہ اس کو دیکھتے ہی منہ کے بل گر پڑتا ہے اس لئے وہ کافر نہیں ہے"؟ کیا یہ کھلی ہوئی زبردستی اور سینہ زوری نہیں ہے؟ جب ہم اپنی آنکھوں سے اسے بارہا بت کے سامنے سربسجود دیکھتے ہیں تو اس کو کیسے کافر نہ کہیں اور اس کی "صنم پرستی" کی تاویلیں اور توجیہیں کیسے سنیں؟ یہ ہرگز نہیں ہو سکتا! اس قسم کی مہمل تاویلیں قطعاً ناقابل التفات ہیں۔

ملحدوں کے قول و فعل میں تاویلیں کرنے والے ان کی حمایت میں جھوٹ بولتے ہیں:

چنانچہ امام نووی رحمہ اللہ "شرح مسلم" میں اس قسم کے زندیقوں کے اقوال و افعال میں تاویل کرنے والوں کو ان (زنادقہ) کی خاطر جھوٹ بولنے والا قرار دیتے ہیں، نیز یہ کہ ان مہمل تاویلوں اور مذہبی احکامات سے تکفیر کا حکم نہیں بدلتا، چنانچہ فرماتے ہیں:

"تیسری بات یہ ہے کہ زندیق اگر پہلی مرتبہ (اپنی بے دینی سے) توبہ کرتا ہے تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی اور اگر بار بار توبہ کرتا اور توڑتا ہے تو اس کی توبہ قبول نہ ہوگی"۔ (نووی مع مسلم ج ۱ ص ۳۹)

حاصل یہ ہے کہ ایسے بے دین کے قول و فعل میں تاویل کرنا، تاویل نہیں اس کی حمایت میں جھوٹ بولنا ہے، جس سے تکفیر کے حکم میں کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

دوسری وجہ! انکارِ نزول عیسیٰ علیہ السلام: ..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا ثبوت، تواتر کی حد کو پہنچا ہوا ہے، نیز اس پر اُمت کا اجماع بھی ہو چکا ہے، لہٰذا اس میں کوئی تاویل و تصرف یا تحریف کرنا کھلا ہوا کفر ہے، علامہ آلوسی رحمہ اللہ جو محققین علماء متاخرین میں سے ہیں "روح المعانی" میں تصریح فرماتے ہیں:

"نزول عیسیٰ علیہ السلام کا انکار ایک امر متواتر کا انکار ہے اور منکر کی تکفیر پر تمام علماء متفق ہیں"۔

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے آیت کریمہ "اِنْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهٖ" الآیۃ، ذیل میں اس بے دین جھوٹے مدعی نبوت اور اس کے پیروؤں کا بیان تفصیل سے دیکھا اور پڑھا ہے، خدا اسے جہنم رسید کرے، کیسا کٹر کافر ہے اور اس نے اس آیت کریمہ کی تاویل نہیں تحریف میں کیسا کیسا ایڑی چوٹی کا زور لگایا ہے؟ لیکن اس سے بات پھر بھی نہیں بنی، بہر حال ان لوگوں کی تکفیر فرض عین ہے۔

تیسری وجہ! توہین عیسیٰ علیہ السلام: ..... ان مرزائیوں خصوصاً لاہوریوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم نبی کا مرتبہ مرزا جیسے فاسق و فاجر اور بدکار و بدنسب شخص کو بخشا ہے، یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شدید ترین توہین ہے، اس سلسلے میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ باب "مایستحب للعالم اذا سئل ایّ الناس اعلم" کے ذیل میں "فتح الباری" میں خوبصورت کلام کیا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

"اگر ہم یہ کہیں کہ حضر نبی نہیں بلکہ ولی ہے اور یہ از روئے عقل و نقل قطعی طور پر مسلم ہے کہ نبی ولی سے بہر حال افضل ہے اور جو اس کے خلاف کہے (اور کسی ولی کو نبی سے افضل مانے) وہ قطعاً کافر ہے، اس لئے کہ یہ ایک یقینی امر شرعی کا انکار ہے (لہٰذا مرزا غلام احمد جیسے شخص کو عیسیٰ کہنے والے تو یقیناً کافر ہوں گے۔ ناقل)۔" (فتح الباری ج ۱ ص ۲۲۱ مطبوعہ دار نشر الکتب اسلامیہ، لاہور)

مرزائیوں کا حکم: ..... جو لوگ ان مرزائیوں کے بارے میں زیادہ سے زیادہ احتیاط کرنا چاہتے ہیں وہ صرف اتنا کر سکتے ہیں کہ ان سے توبہ کرالیں، اگر یہ مرزائیت سے توبہ کریں تو فبہا ورنہ قطعاً کافر ہیں۔ شریعت اسلامیہ میں ان کے لئے اس سے زیادہ مراعات کی قطعاً گنجائش نہیں، جیسا کہ کتاب میں آنے والے مباحث سے ہم نے بالاجماع ثابت کیا ہے۔

پھر یہ توبہ کرانا بھی ہر کس و ناکس کا کام نہیں ہے، بلکہ صرف اسلامی حکومت کا حاکم ہی ان کے "کفر و اسلام" کا قطعی فیصلہ کرنے کے وقت ان سے توبہ کرا سکتا ہے تاکہ وہ ان کے کفر یا اسلام کا دو ٹوک فیصلہ کر سکے، لیکن اسلامی حکومت اور مسلمان حاکم موجود نہ ہونے کی صورت میں ان کے جہنم رسید ہونے تک کفر کے سوا کچھ نہیں، چاہے اسے اوڑھ لیں، چاہے بچھا لیں۔

غلط تاویل کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں: ..... غرض صاحب شریعت علیہ السلام نے تاویل باطل پر بھی کسی کو معذور نہیں قرار دیا، چنانچہ حضور علیہ السلام نے:

۱:..... امیر سریہ (سپہ سالار فوج) عبداللہ بن ابی حذفہ رضی اللہ عنہ کو اپنے فوجیوں کو آگ میں داخل ہونے کا حکم دینے پر فرمایا: اگر وہ لوگ (اپنے امیر کے کہنے پر) آگ میں داخل ہو جاتے تو قیامت تک اس سے باہر نہ نکلتے، اس لئے کہ امیر کی اطاعت تو صرف از روئے شرع جائز امور میں کی جاتی ہے (اور جان بوجھ کر آگ میں کود نا خودکشی اور حرام ہے، اگرچہ امیر کے حکم سے کیوں نہ ہو، معلوم ہوا کہ دخول فی النار کے جواز کے لئے اطاعت امیر کی تاویل باطل ہے)۔

۲:..... ایسے ہی حضور علیہ السلام نے اس شخص کے بارے میں جس کا سر پھٹ گیا تھا اور اس کے باوجود لوگوں نے اس کو ناپاکی کا غسل کرنے کا فتویٰ دیا تھا اور وہ غسل کرنے کی وجہ سے مر گیا تھا، فرمایا:

"خدا ان کو ہلاک کرے، انہوں نے اس غریب کو مار ڈالا"

(دیکھئے! حضور علیہ السلام نے اس غلط فتویٰ دینے والوں کے فتوے اور تاویل کا مطلق اعتبار نہیں کیا اور اس کی موت کا ان کو ذمہ دار قرار دیا)

۳:..... اسی طرح حضور علیہ السلام حضرت معاذ رضی اللہ عنہ پر کس قدر غصہ اور ناراض ہوئے، صرف اس بات پر کہ وہ اپنی قوم کو نماز پڑھاتے وقت لمبی لمبی سورتیں پڑھا کرتے تھے اور فرمایا: "افتّان انت یا معاذ؟" (تم فتنہ میں ڈالتے ہوئے معاذ؟) (حالانکہ وہ آپ علیہ السلام کی ہی نقل اُتارتے تھے اور جو سورتیں آپ علیہ السلام نماز میں پڑھتے تھے وہ بھی وہی پڑھتے تھے، مگر آپ علیہ السلام نے ان کی تاویل کی طرف اصلاً التفات نہ کیا اور ان کو فتنہ انگیز قرار دے دیا۔)

اسی طرح نماز میں طویل قراءت کرنے کی وجہ سے ایک مرتبہ آپ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ پر بھی ناراض ہوئے (اور ان کا بھی کوئی عذر نہ سنا)۔

۴:..... اسی طرح ایک مرتبہ حضور علیہ السلام حضرت خالد رضی اللہ عنہ پر ان لوگوں کو قتل کر دینے کی بنا پر سخت برہم ہوئے، جنہوں نے "اسلمنا اسلمنا" نہ کہہ سکنے کی وجہ سے "صبانا صبانا" کہہ کر اپنے مسلمان ہونے کا اظہار کیا تھا، مگر حضرت خالد رضی اللہ عنہ نہ سمجھے اور ان کو قتل کر دیا (حضور علیہ السلام نے حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی غلط فہمی پر ان کو معذور نہ قرار دیا)

اسی طرح حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے سفر جہاد میں ایک بکریاں چرانے والے چرواہے کے "کلمہ پڑھنے" کو ایک حیلہ سمجھ کر قتل کر دیا کہ یہ اپنی جان و مال بچانے کی غرض سے کلمہ پڑھ رہا ہے، مگر آپ علیہ السلام اُن پر سخت ناراض ہوئے اور فرمایا "هلا شققت قلبه" (تو نے اس کا دل چیر کر کیوں نہ دیکھا؟)

(غرض آپ ﷺ نے خالد رضی اللہ عنہ اور اسامہ رضی اللہ عنہ کے اس بظاہر عذر اور جائز تاویل کا قطعاً لحاظ نہیں کیا)

۵:..... اسی طرح آپ ﷺ اس شخص پر بے حد ناراض اور غصہ ہوئے جس نے مرض الموت کے وقت اپنے تمام غلام آزاد کر دیئے، حالانکہ وہی اس کی تمام پونجی اور سرمایہ تھا اور آپ ﷺ نے اس شخص کو ورثاء کی حق تلفی کا مرتکب قرار دے دیا (اور اس کا کوئی عذر نہ سنا)۔

ان کے علاوہ بے شمار واقعات ہیں جن آپ ﷺ نے "بے جا تاویل" اور "بے معنی عذر" کا قطعاً اعتبار نہیں کیا۔

تاویل کہاں معتبر ہے:..... فقہاء کی اصلاح میں چونکہ یہ تاویلیں امر مجتہد فیہ (محل اجتہاد) میں نہ تھیں اس لئے آپ ﷺ نے ان کا اعتبار نہ کیا اس کے برعکس ایسے امور میں آپ نے تاویل کو عذر قرار دیا اور تسلیم کیا ہے جو محل اجتہاد تھے، مثلاً

(۱)..... جن صحابہ کو آپ ﷺ نے حکم دیا تھا کہ: "عصر کی نماز بنی قریظہ میں جا کر پڑھنا" اور انہوں نے عصر کی نماز راستہ میں صرف اس لئے نہ پڑھی اور قضا کر دی کہ آپ ﷺ نے بنی قریظہ میں نماز عصر پڑھنے کا حکم دیا ہے (آپ ﷺ نے ان لوگوں کو نماز عصر قضا کر دینے پر کچھ نہ کہا)۔

(صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۹۱)

(۲)..... اسی طرح ایک موقع پر دو صحابی سفر کر رہے تھے، راستہ میں پانی نہ ملا، اس لئے انہوں نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی، اس کے بعد پانی مل گیا، وقت باقی تھا ایک نے تو وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھ لی، دوسرے نے نہ پڑھی، جب آپ ﷺ کی خدمت میں واقعہ پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے ان دونوں میں سے کسی ایک کو بھی سرزنش نہ فرمائی، صرف اس لئے کہ ان امور میں تاویل کی گنجائش تھی۔

خلاصہ:..... رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال اس باب میں مسلمانوں کے لئے اسوۂ حسنہ اور روشن لائحہ عمل ہونے چاہئیں اور صرف انہی امور میں تاویل اور عذر کا اعتبار کرنا چاہئے جن میں تاویل کی گنجائش ہو۔

ہدایت دینے والا تو اللہ ہی ہے، وہی جس کو چاہے ہدایت دیتا ہے اور جس کو خدا گمراہ کر دے اس کو تو کوئی بھی ہدایت نہیں کر سکتا۔

(ختم شد مقدمہ کتاب)

زندیقین، ملحدین و باطنیہ کی تعریف اور ان کے کفر کا ثبوت

کافروں کی قسمیں اور نام:..... علامہ تفتازانی رحمہ اللہ "مقاصد" ج ۲ ص ۲۶۸ کے خاتمہ نمبر ۴ میں گمراہ فرقوں کی اقسام، تعریفات اور نام بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

کوئی کافر اگر زبان سے اسلام کا اظہار کرے اور اندر سے کافر ہو تو اس کا نام "منافق" ہے اور اگر مسلمان ہونے کے بعد کفر اختیار کرے تو اس کا نام "مرتد" ہے اور اگر چند معبودوں کا قائل ہو تو اس کا نام "مشرک" ہے اور اگر کسی دوسرے آسمانی مذہب کا پیرو ہو تو اس کا نام "کتابی" ہے اور حوادث عالم کو زمانہ کی جانب منسوب کرے اور اس کو قدیم مانتا ہو (یعنی زمانہ کو ہی خالق عالم اور ازلی ابدی مانتا ہو) تو اس کا نام "دہریہ" ہے اور اگر خالق عالم کا سرے سے منکر ہو تو اس کا نام "معطل" (خدا کا منکر) ہے اور اگر مسلمان کہلانے کے باوجود ایسے عقیدے رکھتا ہو جو متفقہ طور پر کفر ہیں تو اس کا نام "زندیق" ہے۔ (بالفاظ دیگر سات قسم کے کافر ہیں "منافق، مرتد، کتابی، مشرک، دہریہ، معطل، زندیق اسی کو "باطنی" اور "ملحد" بھی کہتے ہیں)

"شرح مقاصد" میں اس کی تشریح یوں فرماتے ہیں:

"یہ واضح ہو چکا کہ کافر ہر اس شخص کا نام ہے جو مؤمن نہ ہو اب اگر وہ زبان سے اسلام کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا خاص نام "منافق" ہے اور اگر پہلے مسلمان تھا اور پھر کافر ہو گیا تو اس کا خاص نام "مرتد" ہے، اس لیے کہ وہ اسلام سے پھر گیا (ارتداد کے معنی ہیں لوٹ جانا، پھر جانا) اور اگر ایک سے زیادہ معبود مانتا ہے تو اس کا خاص نام ہے "مشرک" اس لئے کہ وہ خدا کا شریک مانتا ہے (یعنی غیر اللہ کو اللہ کا شریک کہتا ہے) اور اگر کسی منسوخ آسمانی مذہب اور کتاب کا پیرو ہے تو اس کا خاص نام "کتابی" ہے جیسے یہودی، نصرانی اور اگر زمانہ قدیم (کہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا) مانتا ہے اور دنیا کے تمام واقعات و موجودات کو اسی کی جانب منسوب کرتا ہے (گویا زمانہ کو ہی خالق کائنات مانتا ہے) تو اس کا خاص نام "دہریہ" ہے (دہر کے معنی ہیں لامحدود زمانہ) اور اگر خالق عالم کا وجود ہی نہیں مانتا (اور عالم کو باقتضاء مادہ آپ سے آپ پیدا ہو جانے والا سمجھتا ہے) تو اس کا خاص نام "معطل" ہے اور اگر نبی ﷺ کی نبوت کا اقرار اور اسلامی شعائر کا اظہار کرنے کے باوجود ایسے عقیدے رکھتا ہے جو متفقہ طور پر کفر ہیں اس کا خاص نام "زندیق" ہے "زند" اصل میں اس کتاب کا نام ہے جسے "قباد" بادشاہ ایران کے عہد میں مزدک نے پیش کیا تھا، اس کا دعویٰ تھا کہ یہ مجوسیوں کی اسی کتاب کی تفسیر ہے جس کو زرتشت لے کر آیا تھا، مجوسیوں کا عقیدہ ہے کہ زرتشت نبی تھا، اسی زند کی جانب یہ

زندیق منسوب ہے (یعنی زندیق زندیک کا معرب ہے جس کے معنی ہیں زند کو ماننے والا، اہل اسلام نے ہر اس بے دین آدمی کے لئے یہ لفظ استعمال کیا جو کفریہ عقائد رکھتا ہے اور اسلام کا دعویٰ کرتا ہے اسی کو عربی میں "ملحد" ❶ اور "باطنی" کہتے ہیں، "باطنیہ" انہی زندیقوں اور ملحدوں کے ایک خاص فرقہ کا نام ہے)"۔

زندیق کی تعریف اور باطنی کی تحقیق: ..... صاحب "ردالمحتار" علامہ شامی رحمہ اللہ "باطنی" کی تحقیق کے ذیل میں شامی ج:۳ ص:۴۰۹، ۴۱۰ پر قولہ "المعروف" کے تحت لکھتے ہیں:

"زندیق اپنے کفر پر اسلام کا طبع کرتا ہے اور فاسد عقائد کو ایسی صورت میں پیش کرتا اور رواج دیتا ہے کہ وہ سرسری نظر میں صحیح معلوم ہوتے ہیں، "ابطان کفر" (کفر کو چھپانے) کا مطلب یہی ہے لہٰذا اعلانیہ گمراہی کو اختیار کرنا اور دوسروں کو اس کی طرف دعوت دینا باطنی ہونے کے منافی نہیں ہے (یعنی باطنی ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنے کفریہ عقائد اور گمراہی کو لوگوں سے چھپاتا ہو، بلکہ اسلام میں کفر کو غیر محسوس طریق پر داخل کرنا اور چھپانا ہی باطنی ہونے کے معنی ہیں اسی لئے ایسے گمراہ لوگوں کو "باطنیہ" کہتے ہیں)۔"

"حضرت مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ السطور میں فرماتے ہیں کہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کی "فتح الباری" ج:۱۲ ص:۲۴۰ میں "ابطان کفر" کی تفسیر کی مراجعت کیجئے، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ کفر کو چھپانے کے معنی ہیں: "اسلام کے ساتھ کفر کو ملا دینا"۔

زندیقوں اور باطنیوں کا حکم: ..... امام نووی رحمہ اللہ "شرح منہاج" ص:۱۲۱ میں زندیقوں اور باطنیوں کے مرتد کے حکم میں ہونے اور ان کی توبہ کے قبول نہ ہونے کی تصریح فرماتے ہیں:

"بعض علماء کا قول ہے کہ اگر کوئی مسلمان زندیقوں اور باطنیوں کی طرح کفر خفی (پوشیدہ کفر) کی طرف لوٹ جائے تو (وہ مرتد ہے) اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی۔"

حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ علماء کی ان تصریحات سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی شخص کے کفر کو چھپانے (اور باطنی ہونے) کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ اپنے کفریہ عقائد کو لوگوں سے چھپاتا ہو، بلکہ باطنی ہر وہ گمراہ شخص ہے جو اسلامی عقائد کے خلاف کوئی عقیدہ رکھتا ہو اور مسلمان ہونے کا مدعی ہو

❶ ..... علامہ ابن عابدین "شامی" (ج:۳ ص:۴۰۹) میں ملحد کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں: "والملحد هو من مال عن القويم الى جهة من جهات الكفر من الحد في الدين حاد وعدل" الخ "(عن العلامہ کمال پاشا) یعنی ملحد وہ شخص ہے جو راہ شریعت سے کسی بھی کفر کی جانب ہٹ گیا ہو اور یہ لفظ "الحد في الدين" سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں دین سے منحرف ہو جانا (یہ علامہ کمال پاشا کی تحقیق ہے) مترجم

بلکہ باطنی ہر وہ گمراہ شخص ہے جو اسلامی عقائد کے خلاف کوئی عقیدہ رکھتا ہو اور مسلمان ہونے کا مدعی ہو

چنانچہ مسند احمد بن حنبل ج:۲ ص:۱۰۸، اور "فتح الباری" ج:۱۳ ص:۱۳۱ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرما رہے تھے کہ:" (آئندہ زمانہ میں) اس اُمت کے اندر بھی مسخ ہوگا (یعنی انسانوں کی صورتیں مسخ ہو کر جانور بن جائیں گے) ہوشیار رہنا! یہ مسخ تقدیر کے منکروں اور "زندیقوں" کے اندر ہوگا۔" (یعنی منکرین تقدیر اور زندیقوں کی صورتیں ہی مسخ ہوں گی۔ اس روایت سے ثابت ہوا کہ زندیق بھی منکرین تقدیر کی طرح کافر ہیں، اس لئے کہ کافروں کی صورتیں ہی مسخ ہوتی ہیں) "خصائص" کے مصنف فرماتے ہیں اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ "منتخب کنز العمال" ج:۶ ص:۵۰ میں درج ایک مرفوع روایت اس حدیث کی مزید وضاحت کرتی ہے وہ روایت یہ ہے کہ: ❶

"حضور ﷺ نے فرمایا: میری امت میں ایک قوم ایسی بھی ہوگی جو خدا اور قرآن کی منکر اور کافر ہو جائے گی اور ان کو پتہ بھی نہیں چلے گا (کہ ہم کافر ہو گئے) جیسے یہودی اور نصرانی کافر ہو گئے۔ (اور ان کو پتہ بھی نہ چلا) یہ وہی لوگ ہوں گے جو تقدیر کے ایک جزو کا اقرار کریں گے اور ایک جزو کا انکار کریں گے یعنی ان کا عقیدہ یہ ہوگا کہ "خیر" اللہ کی جانب سے ہے اور "شر" شیطان کی جانب سے (یعنی خیر کا خالق اللہ ہے اور شر کا خالق شیطان، بالفاظ دیگر دو خدا ہیں ایک "خدائے خیر" اور ایک خدائے شر" جیسے مجوسی "یزداں" اور اہرمن" دو خدا مانتے ہیں) اور اپنے اس عقیدہ کے ثبوت میں وہ قرآن کی آیتیں پڑھیں گے (یعنی اپنے اس عقیدہ کو قرآن سے ثابت کریں گے) چنانچہ یہ لوگ قرآن پر ایمان لانے اور علم و معرفت حاصل کرنے کے بعد محض اس عقیدہ کی بنا پر کافر ہو جائیں گے۔ میری اُمت کو ان لوگوں سے کس قدر جنگ و جدال اور بغض و عناد کا سامنا کرنا پڑے گا (خدا ہی خوب جانتا ہے) یہی لوگ اس اُمت کے زندیق (مجوسی) ہیں، ان کے عہد میں حکمرانوں کا ظلم و ستم حد سے زیادہ بڑھ جائے گا، پناہ بخدا اس ظلم و جور اور ایسی حق تلفی سے! اس کے بعد اللہ تعالیٰ ایک ایسا طاعون بھیجیں گے جو ان میں سے بیشتر لوگوں کو ہلاک کر دے گا، اس کے بعد "خسف" ہوگا (اور یہ لوگ زمین میں دھنس جائیں گے) تو شاید ہی ان میں سے کوئی بچے (ورنہ سب ہی ہلاک ہو جائیں گے)

❶ ..... حضرت شیخ نے یہ روایت بطور حاشیہ لکھی ہے۔ مترجم۔

تنبیہ ..... حضرت مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کفر و ہلاکت اور حوالوں سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اسلام میں کفریہ عقائد کو داخل کرنے والا ہر مسلمان (کہلانے والا) زندیق ہے، باطنی ہے اور یہ تینوں القاب کافر ہیں نیز زندقہ الحاد اور باطنیت کی حقیقت اسلام کے پردہ میں کفر کو چھپانے کے سوا اور کچھ نہیں اور یہ تینوں فرقے یقیناً کافر ہیں۔ مترجم

ان دنوں میں اہل ایمان کے لئے خوشی اور مسرت مفقود اور غم والم حد سے زیادہ ہوگا۔ اس کے بعد "مسیح" ہوگا تو اللہ تعالیٰ ان میں سے باقی تمام لوگوں کو بند اور خنزیر بنادیں گے، پھر اس کے بعد ہی دجال کا ظہور ہوگا۔" "طبرانی" اور "بیہقی" نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور "بغوی" نے رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ (صحابی) سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے

جن اہلِ قبلہ کو کافر نہیں کہا جاتا، ان سے کون لوگ مراد ہیں؟

علماء اہلِ سنت کے اقوال: ..... (علامہ تفتازانی رحمہ اللہ ان اہل قبلہ کی تعیین کے سلسلہ میں کہ جن کو کافر نہیں کہا جاتا، علماء اہل سنت اور معتزلہ کے مذکورہ ذیل اقوال "مقاصد" ج:۲ ص:۲۶۹ پر بیان فرماتے ہیں:)

"ساتویں بحث، ان اہل قبلہ کے حکم کا بیان جو اہل حق کے مخالف ہیں:

۱)..... جو اہل قبلہ (مسلمان کہلانے والے) حق کے مخالف (اور گمراہ) ہیں وہ اس وقت تک کافر نہیں کہلاتے جب کہ ضروریات دین (یعنی ان قطعی اور یقینی عقائد واحکام) کا انکار نہ کریں (جن کے شارع علیہ السلام سے ثابت ہونے پر اُمت کا اجماع ہے) مثلاً عالم کے حادث (یعنی عدم کے بعد موجود ہونے کا عقیدہ، حشر جسمانی (یعنی مرنے کے بعد جسمانی طور پر دوبارہ زندہ ہونے) کا عقیدہ۔

۲)..... اور بعض علماء کہتے ہیں کہ نہیں! ہر اہل حق سے اختلاف کرنے والا (مطلقاً) کافر ہے (اس لئے کہ وہ حق کا مخالف ہے)۔

۳)..... استاد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ: جو ہمیں (یعنی اہل حق کو) کافر کہے گا ہم بھی اس کو کافر کہیں گے اور جو ہمیں (اہل حق کو) کافر نہ کہے گا ہم بھی اس کو کافر نہ کہیں گے (یہ علماء اہل سنت کے تین قول ہیں)۔

معتزلہ کے اقوال: ..... (۱) معتزلہ میں سے متقدمین تو یہ کہتے ہیں کہ جو لوگ بندہ کو اپنے اعمال وافعال میں مجبور، اللہ تعالیٰ کی صفات کو قدیم، اللہ تعالیٰ کو بندے کے اعمال وافعال کا خالق مانتے ہیں

● ..... عام اور پر مسلمان ایسے لوگوں یا فرقوں کو جو قطعی طور پر ضروریہ عقائد واعمال کے مرتکب اور کافر ہیں، محض اس لئے کافر کہنے اور اسلام سے خارج قرار دینے سے اجتناب کرتے ہیں کہ وہ خدا اور رسول اور قرآن کا نام لیتے ہیں، بظاہر مسلمانوں کے سے کام کرتے ہیں اور کہا کرتے ہیں کہ "اہل قبلہ کا کافر کہنا جائز نہیں" یہ ایک بہت بڑی ناسمجھی یا دھوکہ ہے جس میں اچھے اچھے مسلمان گرفتار ہیں، اور حقیقت "کلمۃ حق ارید بہ الباطل" کے طور پر یہ ایک چلتا ہوا فقرہ اور فریب ہے جس کو یہ گمراہ اور کافر لوگ اپنے آپ کو مسلمان ثابت کرنے اور علماء حق کی تکفیر سے بچنے کے لئے سپر کے طور پر استعمال کرتے ہیں اس لئے مصنف قدس اللہ سرہ نے مذکورہ بالا عنوان قائم کرکے اس اللہ والی یا فریب کا پردہ چاک فرمایا ہے اور مسلمانوں کو اس جال سے بچایا ہے۔ مترجم

(یعنی اساسی عقائد میں معتزلہ کے مخالف ہیں) ایسے لوگ ہمارے نزدیک کافر ہیں۔

(۲)..... لیکن عام معتزلہ کہتے ہیں کہ: جو لوگ اللہ تعالیٰ کی صفات کو (اس کی ذات پر) زائد (الگ) مانتے ہیں، (آخرت میں) اللہ تعالیٰ کے دیدار کے، (گنہگار مسلمانوں کے) جہنم سے نکلنے کے قائل ہیں اور بندوں کی تمام برائیوں اور بدکرداریوں کو اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت کے تحت داخل اور اللہ تعالیٰ ہی کو ان کا خالق قرار دیتے ہیں۔ (یعنی جملہ عقائد میں معتزلہ کے مخالف ہیں) ایسے تمام لوگ کافر ہیں۔

ائمہ اہل سنت کی دلیل: ..... ائمہ اہل سنت کی دلیل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین رضی اللہ عنہم (اس طرح عقائد کی چھان بین نہیں کیا کرتے تھے (جیسے معتزلہ کرتے ہیں) بلکہ صرف "عقائد حقہ" سے آگاہ کردیتے تھے (اور توحید ورسالت، حیات بعد الموت وغیرہ اساسی عقائد کے اعتقاد کر لینے کو مسلمان ہونے کے لئے کافی سمجھتے تھے)

اگر اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ: پھر تو مجمع علیہ عقائد کے بارے میں بھی اسی طرح حق کے بیان کردینے پر اکتفاء کرنا چاہئے تو اس کا جواب یہ ہے کہ: مجمع علیہ عقائد واصول اور ان کے دلائل ان عرب سادہ لوحوں کے معیار فہم کے مطابق (اس قدر) معروف اور ظاہر وواضح تھے (کہ ہر مسلمان ان سے آگاہ ومطمئن ہوتا تھا اور بلا تردد ان کو قبول کر لیتا تھا) بعض علماء اس اعتراض کا جواب یہ دیتے ہیں کہ: (قرون اولیٰ میں) عقائد تفصیلیہ کو اس لئے بیان نہیں کیا جاتا تھا کہ (اس زمانہ میں) اجمالی ایمان ● یعنی تفصیل معلوم کئے بغیر ایمان لے آنا) کافی تھا (اس لئے کہ عرب عام طور پر عقلی اور نظری موشگافیوں سے ناآشنا ایک سادہ ذہن کی مالک قوم تھی، وہ بلا تردد اور بدوں رد وقدح کے عقائد حقہ کو قبول کر لیتے تھے) تحقیق وتفصیل کی ضرورت اسی وقت ہوتی ہے جب یہی تحقیق وتفصیل پیش نظر ہو (یعنی عقائد باطلہ پہلے سے ذہنوں پر مسلط ہوں تو ان کے ازالہ کے لئے تحقیق وتفصیل اور حق کے خلاف

● ..... حاصل یہ ہے کہ ایک سادہ لوح اور تعالی اللہ بن آدمی کے مسلمان ہونے کے لئے جملہ اساسی عقائد اسلامیہ اور ان کے دلائل تو جیسے مسئلہ حیات بعد الموت پر ایمان لے آنا کافی ہے اگرچہ وہ ان کی تحقیق وتفصیل اور دلائل عقلیہ سے واقف نہ ہو اس کے برعکس ایک ذات وصفات الٰہیہ کے باب میں گم کردہ راہ انسان کے مسلمان ہونے کے لئے تفصیلی طور پر ان عقائد باطلہ سے تائب ہونا اور ان کے مقابل عقائد حقہ کو قبول کرنا ضروری ہے جو عہد نبوت اور قرن اول میں مسلمان ہونے والے تو ویسی قسم کے لوگ تھے اس لئے تحقیق علیہ اساسی عقائد کی اجمالی تصدیق صحت اسلام کے لئے کافی تھی لیکن اس عہد کے بعد جب دوسرے مذاہب کے لوگ اسلام میں داخل ہونے لگے تو چونکہ ذات وصفات الٰہیہ اور مبدا ومعاد کے باب میں باطل عقائد پہلے سے ان کے دلوں میں راسخ ہوتے ہیں اس لئے ان کا اسلام ان عقائد باطلہ سے تفصیلی طور پر برأت اور مجمع علیہ عقائد حقہ کو قبول کئے بغیر معتبر نہیں سمجھا جاتا اس لئے اس زمانہ میں مجمع علیہ عقائد حقہ کے بارے میں محض بیان حق پر اکتفا نہیں کیا جاسکتا۔ مترجم

اوہام وشکوک کی تردید کی ضرورت ہوتی ہے) ورنہ تو بے شمار ایسے پکے اور مخلص مومن موجود ہیں جو قدیم وحادث کے معنی بھی نہیں جانتے (اور وہ راسخ العقیدہ مؤمن ہے)

یہ بحث تو اپنی جگہ ہے لیکن ایک فرقہ کا دوسرے فرقہ کو کافر کہنا اس قدر معروف ہے کہ اس کے بیان کی حاجت نہیں (لہٰذا بقول استاذ جو اہل حق کو کافر کہے گا وہ یقیناً کافر ہے اور ہم اس کو کافر کہیں گے اگرچہ وہ اہل قبلہ میں سے ہو)"۔

ضروریاتِ دین اور متفق علیہ عقائد کے منکر اہل قبلہ متفقہ طور پر کافر ہیں:

علامہ موصوف "مقاصد" کی شرح میں "باب الکفر والایمان" کے ذیل میں ج:۲ ص:۲۶۸ تا ۲۷۰ پر اس کی تشریح اس طرح فرماتے ہیں:

"(اہل قبلہ کے بارے میں) مذکورہ بالا بحث کا تعلق صرف ان لوگوں سے ہے جو ضروریاتِ دین مثلاً (توحید ونبوت، ختم نبوت، وحی والہام) حدوث عالم اور حشر جسمانی وغیرہ مجمع علیہ عقائد حقہ میں تو اہل حق کے ساتھ متفق ہوں، لیکن ان کے علاوہ اور نظری عقائد واصول میں اہل حق کے مخالف ہوں، مثلاً صفاتِ الٰہیہ، خلق الاعمال، ارادۂ الٰہی کا خیر وشر دونوں کے لئے عام ہونا، کلام الٰہی کا قدیم ہونا، رؤیت باری تعالیٰ کا ممکن ہونا، ان کے علاوہ وہ تمام نظری عقائد ومسائل جن میں حق یقیناً ایک ہے (اثبات یا نفی) ایسے مخالفین حق کے بارے میں بحث ہے کہ ان عقائد کا معتقد اور قائل ہونے (یا نہ ہونے) کی بنا پر کسی اہل قبلہ (مسلمان) کو کافر کہا جائے یا نہیں؟ ورنہ اس میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ وہ اہل قبلہ (مسلمان کہلانے والے) جو عمر بھر روزہ، نماز وغیرہ تمام عبادات واحکام کا پابند رہا ہو لیکن عالم کو قدیم (ازلی ابدی) مانتا ہو، یا جسمانی حیات بعد الموت کا انکار کرتا ہو، یا اللہ تعالیٰ کو جزئیات (ہر ہر چیز) کا عالم نہ مانتا ہو وہ (قبلہ کی طرف نماز پڑھنے کے باوجود) بلاشک وشبہ کافر ہے، اسی طرح کوئی اور کفریہ قول یا فعل اس سے سرزد ہو تو وہ بھی کافر ہے۔

"لَانُكَفِّرُ اَهْلَ الْقِبْلَةِ" کس کا مسلک ہے؟: اہل حق کا یہ مذکورہ بالا قول (کہ جب تک اہل قبلہ میں کوئی شخص ضروریاتِ دین کا انکار نہ کرے اس کو کافر نہ کہا جائے) یہ شیخ ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ اور بیشتر اشاعرہ کا مذہب ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ ذیل قول سے بھی یہی مترشح ہوتا ہے، وہ فرماتے ہیں:

"میں بجز خطابیہ کے اور باقی گمراہ فرقہ والوں کی شہادت رد نہیں کرتا (یعنی کافر نہیں سمجھتا) اس لئے کہ یہ خطابیہ جھوٹ بولنے کو حلال سمجھتے ہیں۔"

"منتقی" میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق بھی یہی قول نقل کیا ہے کہ: امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اہل قبلہ کو کافر نہیں کہا۔" یہی اکثر وبیشتر فقہاء حنفیہ کا مسلک ہے، ہاں بعض فقہاء حنفیہ ہر اہل حق کے

مخالف کو کافر کہتے ہیں۔

اہل قبلہ کون لوگ ہیں؟: ملا علی قاری "شرح فقہ اکبر" ص:۱۸۵ میں فرماتے ہیں:

"یاد رکھو اہل قبلہ وہی لوگ ہیں جو ضروریات ومہمات دین مثلاً حدوث عالم، حشر جسمانی، ہر ہر کلی وجزئی پر علم الٰہی کے محیط ہونے اور اسی قسم کے اہم اور بنیادی مسائل میں اہل حق کے ساتھ متفق ہوں، چنانچہ جو شخص تمام عمر شرعی احکام وعبادات کی پابندی کرتا رہے، مگر عالم کو قدیم مانتا ہو یا حشر جسمانی کا انکار کرتا ہو یا اللہ تعالیٰ کو جزئیات کا عالم نہ مانتا ہو، وہ ہرگز اہل قبلہ میں سے نہیں ہے (وہ تو بدوں اختلاف سب کے نزدیک کافر ہے) نیز علماء اہل سنت کے نزدیک کسی اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کا مطلب یہی ہے کہ کسی اہل قبلہ کو اس وقت تک کافر نہ کہا جائے جب تک کہ اس میں کوئی کفر کی علامت یعنی کفریہ قول یا فعل نہ پایا جائے اور کوئی موجب کفر امر اس سے سرزد نہ ہو (گویا کسی مسلمان سے اگر کوئی بھی کفریہ قول یا فعل سرزد ہو یا اس میں کوئی بھی علامت کفر پائی جائے تو وہ اہل قبلہ سے خارج اور کافر ہو جاتا ہے اگرچہ وہ خود کو مسلمان کہتا رہے اور مسلمانوں کی طرح عبادات واحکام شریعت کا پابند بھی ہو)"۔

غالی بہر صورت کافر ہے: ملا عبدالعزیز البخاری رحمۃ اللہ علیہ "تحقیق شرح اصول حسامی" میں بحث اجماع کے تحت ص:۲۰۸ پر "اِنَّ غلافیہ" (ای فی هواه) کے ذیل میں فرماتے ہیں:

اگر کسی گمراہ فرقہ والے نے اپنے باطل عقیدہ میں غلو کو اختیار کیا اور حد سے تجاوز کر گیا تو اس کو کافر قرار دینا ضروری ہے، ایسی صورت میں اہل حق کے ساتھ اس کی موافقت یا مخالفت کا بھی اعتبار نہ ہوگا اس لئے کہ وہ غیر مسلمہ (مسلمانوں) میں داخل ہی نہیں رہا جس کو جان ومال کی امان حاصل ہے، اگرچہ وہ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا رہے اور خود کو مسلمان سمجھتا ہے، اس لئے کہ امت مسلمہ (مسلمان) ہر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے والے کا نام نہیں ہے، بلکہ مسلمان وہ شخص ہے جس کا پورے دین اسلام اور عقائد، قانونیہ واحکام قطعیہ پر ایمان ہو وہ شخص یقیناً کافر ہے اگرچہ وہ خود کو کافر نہ سمجھے۔"

مصنف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "کشف" "شرح" "بزدوی" ج:۳ ص:۲۳۸ میں اجماع کے تحت اور آمدی کی کتاب "الاحکام" ج:۱ ص:۳۲۶ میں "مسئلہ سادسہ" کے تحت بعینہٖ یہی تحقیق مذکور ہے۔

علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ "ردالمحتار" ج:۱ ص:۷۷ ۳، طبع جدید ۱۳۲۳ھ ص:۵۲۴ میں مسئلہ "امامت" کے تحت اور ج:۱ ص:۶۲۲ مسئلہ "انکار وتر" کے تحت فرماتے ہیں:

"اس شخص کے کافر ہونے میں کوئی اختلاف نہیں جو ضروریات اسلام (دین کے یقینی اور قطعی عقائد واحکام) کا مخالف ہو، اگرچہ وہ اہل قبلہ میں سے ہو اور ساری عمر عبادات وطاعات کا پابند رہا ہو

جیسا کہ (شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے) "تحریر" میں بیان کیا ہے۔"

اس کے بعد ج:۱ ص:۵۲۵ پر فرماتے ہیں:

"(صاحب البحر الرائق) نے فرمایا کہ حاصل یہ ہے کہ حنفیہ کے اس قول کی مراد کہ "کسی اہل قبلہ کے مخالف شخص یا فرقہ کو کافر نہ کہا جائے" یہ ہے کہ وہ شخص یا فرقہ، ان مسلمہ اصولوں کا مخالف نہ ہو جن کا دین ہونا معروف اور یقینی ہے اس کو اچھی طرح سمجھ لو۔"

موجب کفر عقائد و اعمال اور اہل قبلہ کو کافر کہنے کا مطلب: ..... "شرح عقائد نسفی" کی شرح "نبراس" کے مصنف ص:۴۷۳ پر لکھتے ہیں: "متکلمین کی اصطلاح میں "اہل قبلہ" وہ لوگ ہیں جو تمام ضروریات دین یعنی ان تمام عقائد و احکام کو مانتے ہوں جن کا ثبوت شریعت میں یقینی اور معروف و مشہور ہے لہٰذا جو شخص ضروریات دین میں سے کسی ایک چیز کا بھی منکر ہو مثلاً: عالم کو حادث نہ ماننا یا جسمانی حیات بعد الموت کا قائل نہ ہونا یا اللہ تعالیٰ کے عالم جزئیات ہونے کا منکر ہونا یا نماز روزہ کے فرض ہونے کا انکار کرتا ہو وہ اہل قبلہ میں سے ہرگز نہیں، اگرچہ تمام تر عبادات و احکام شرعیہ کا سختی سے پابند ہو اسی طرح جس شخص میں کوئی بھی علامت کفر پائی جائے مثلاً کسی بت (وغیرہ) کو سجدہ کرنا یا کسی امر شرعی کی توہین کرے اور مذاق اڑائے وہ بھی اہل قبلہ میں سے ہرگز نہیں ہے، اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کے معنی صرف یہ ہیں کہ کسی مسلمان کو معاصی اور گناہوں کے ارتکاب کرنے یا غیر معروف نظری مسائل کا انکار کرنے پر کافر نہ کہا جائے، یہی محققین کی تحقیق ہے اس کو خوب اچھی طرح یاد رکھو۔"

ضروریاتِ دین کا منکر کافر اور واجب القتل ہے: ..... "جوہرۃ التوحید" کا ایک شعر ہے (حاشیہ بیجوری علی جوہرۃ التوحید ص:۱۰۳)

ومن لمعلوم ضروری جحد
من دینا یقتل کفرا لیس حد

ترجمہ ..... "جس شخص نے ہمارے دین کے کسی بھی یقینی امر کا انکار کیا ہو وہ کفر کی بنا پر قتل کر دیا جائے گا نہ کہ حد کے طور پر۔"

(اس لئے کہ حد تو مسلمان پر جاری ہوتی ہے اور یہ شخص کافر ہے، لہٰذا اس کو دوسرے کافروں کی طرح بر بنائے کفر قتل کیا جائے گا) "جوہرۃ" کے شارح اس شعر کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"اس منکر کا کفر تو یقینی اور متفق علیہ ہے، نیز فرماتے ہیں کہ "ماتریدیہ" تو کسی بھی قطعی امر کے منکر کو کافر کہتے ہیں اگرچہ وہ ضروری الثبوت (یعنی متواتر یا مجمع علیہ) نہ بھی ہو۔"

اجماعِ صحابہ حجتِ قطعی ہے اور اس کا انکار کفر ہے: ..... مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: تمام

حنفی علمائے اصول اس پر متفق ہیں کہ جس امر پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو چکا ہے اس کا انکار کفر ہے اس لئے کہ وہ اس "اجماع صحابہ" کو کتاب اللہ کے مرتبہ میں رکھتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "اقامۃ الدلیل" ج:۳ ص:۱۳۰ میں فرماتے ہیں:

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع قطعی حجت ہے اور اس کا اتباع فرض ہے، بلکہ یہ تو سب سے قوی حجت اور دوسرے تمام دلائل پر مقدم ہے اگرچہ اس کے اثبات اور تحقیق کا یہ مقام نہیں، تاہم یہ اپنی جگہ نہ صرف تمام فقہاء کے ہاں مسلم ہے بلکہ ان تمام مسلمانوں کے نزدیک مسلم ہے جو حقیقت میں مؤمن ہیں، اس کی مخالفت صرف انہی گمراہ فرقوں نے کی ہے جن کو ان کے گمراہ عقائد کی بنا پر کافر یا فاسق قرار دیا گیا ہے، صرف یہ بلکہ وہ ان فاسد عقائد کے ساتھ ساتھ ایسے کبیرہ گناہوں کے بھی مرتکب ہوئے ہیں جو ان کے فسق کو ضروری قرار دیتے ہیں۔"

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ ان کے نزدیک بھی اجماع صحابہ حجت ہو، جیسا کہ تفسیر "روح المعانی" ج:۱ ص:۱۲۷ میں آیت کریمہ "اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَیْهِمْ" کی تفسیر میں اس کی جانب اشارہ کیا ہے۔ نیز فرماتے ہیں کہ محقق ابن امیر الحاج نے جو شیخ ابن ہمام اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ دونوں کے شاگرد رشید ہیں "تحریر" کی شرح میں مسئلہ "تقسیم خطا" کے ذیل میں اجماع صحابہ کے حجت قطعی ہونے کو نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے، اسی طرح علامہ تفتازانی رحمہ اللہ نے "تلویح" میں حکم اجماع کے ذیل میں اس مسئلہ کی تصریح فرمائی ہے۔

کفریہ عقائد و اعمال: ..... "شرح التحریر" ج:۳ ص:۳۱۸ میں محقق ابن امیر الحاج کی عبارت حسب ذیل ہے:

"اہل قبلہ میں سے وہ مبتدع (گمراہ) جس کو اس کی بدعت (گمراہی) کی بنا پر کافر نہیں کہا جاتا اور کبھی کبھی اس کو گنہگار اہل قبلہ کے لفظ سے تعبیر کر دیا جاتا ہے، جیسا کہ مصنف (شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ) نے اس سے قبل: "وللنهي عن تكفير اهل القبلة" کے ذیل میں اشارہ فرمایا ہے اس سے صرف وہی شخص مراد ہے جو ضروریات دین میں تو اہل حق سے متفق ہو، مثلاً: حدوث عالم اور حشر جسمانی کا قائل ہو اور کوئی اور کفریہ قول یا فعل بھی اس سے سرزد نہ ہوا ہو، مثلاً اللہ کے سوا کسی کو معبود بنانا یا کسی انسان میں اللہ تعالیٰ کے حلول کا قائل ہونا (یعنی کسی کو خدا کا "اوتار" ماننا) یا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرنا، یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت یا توہین کرنا اور اسی قسم کی کفریہ باتوں کا قائل ہونا لیکن ان کے علاوہ اور ایسے نظری مسائل میں اہل حق کا مخالف ہو، جس میں متفقہ طور پر حق ایک

جیسا کہ (شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے) "تحریر" میں بیان کیا ہے۔"

اس کے بعد ج:۱ ص:۵۲۵ پر فرماتے ہیں:

"(صاحب البحر الرائق) نے فرمایا کہ حاصل یہ ہے کہ حنفیہ کے اس قول کی مراد کہ "کسی اہل قبلہ کے مخالف شخص یا فرقہ کو کافر نہ کہا جائے" یہ ہے کہ وہ شخص یا فرقہ، ان مسلمہ اصولوں کا مخالف نہ ہو جن کا دین ہونا معروف اور یقینی ہے اس کو اچھی طرح سمجھ لو۔"

موجب کفر عقائد و اعمال اور اہل قبلہ کو کافر کہنے کا مطلب:..... "شرح عقائد نسفی" کی شرح "نبراس" کے مصنف ص:۵۰۳ پر لکھتے ہیں: متکلمین کی اصطلاح میں "اہل قبلہ" وہی لوگ ہیں جو تمام ضروریات دین یعنی ان تمام عقائد و احکام کو مانتے ہوں جن کا ثبوت شریعت میں یقینی اور معروف و مشہور ہے لہٰذا جو شخص ضروریات دین میں سے کسی ایک چیز کا بھی منکر ہو مثلاً: عالم کو حادث نہ ماننا یا جسمانی حیات بعد الموت کا قائل نہ ہونا یا اللہ تعالیٰ کے عالم جزئیات ہونے کا منکر ہونا یا نماز روزہ کے فرض ہونے کا انکار کرتا ہو وہ اہل قبلہ میں سے ہرگز نہیں، اگرچہ تمام تر عبادات و احکام شرعیہ کا سختی سے پابند ہو اسی طرح جس شخص میں کوئی بھی علامت کفر پائی جائے مثلاً: کسی بت (وغیرہ) کو سجدہ کرنا یا کسی امر شرعی کی توہین کرنا اور مذاق اڑانا وہ بھی اہل قبلہ میں سے ہرگز نہیں ہے، اہل قبلہ کو کافر نہ کہنے کے معنی صرف یہ ہیں کہ کسی مسلمان کو معاصی اور گناہوں کے ارتکاب کرنے یا غیر معروف نظری مسائل کا انکار کرنے پر کافر نہ کہا جائے، یہی محققین کی تحقیق ہے اس کو خوب اچھی طرح یاد رکھو۔"

ضروریاتِ دین کا منکر کافر اور واجب القتل ہے:..... "جوہرۃ التوحید" کا ایک شعر ہے (حاشیہ بیجوری علی جوہرۃ التوحید ص:۱۰۳)

ومن لمعلوم ضروری جحد
من دیننا بقتل کفرًا لیس حد

ترجمہ:..... "جس شخص نے ہمارے دین کے کسی بھی یقینی امر کا انکار کیا ہو، وہ کفر کی بنا پر قتل کر دیا جائے گا، نہ کہ حد کے طور پر۔"

(اس لئے کہ حد تو مسلمان پر جاری ہوتی ہے اور یہ شخص کافر ہے لہٰذا اس کو دوسرے کافروں کی طرح بر بنائے کفر قتل کیا جائے گا) "جوہرۃ" کے شارح اس شعر کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"اس منکر کا کفر تو یقینی اور متفق علیہ ہے، نیز فرماتے ہیں کہ "ماتریدیہ" تو کسی بھی قطعی امر کے منکر کو کافر کہتے ہیں اگرچہ وہ ضروری الثبوت (یعنی متواتر یا مجمع علیہ) نہ بھی ہو۔"

اجماعِ صحابہ حجتِ قطعی ہے اور اس کا انکار کفر ہے:..... مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: تمام

حنفی علمائے اصول اس پر متفق ہیں کہ جس امر پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہو چکا ہے اس کا انکار کفر ہے اس لئے کہ وہ اس "اجماع صحابہ" کو کتاب اللہ کے مرتبہ میں رکھتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "اقامۃ الدلیل" ج:۳ ص:۱۳۰ میں فرماتے ہیں:

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع قطعی حجت ہے اور اس کا اتباع فرض ہے، بلکہ یہ تو سب سے قوی حجت اور دوسرے تمام دلائل پر مقدم ہے اگرچہ اس کے اثبات اور تحقیق کا یہ مقام نہیں، تاہم یہ اپنی جگہ نہ صرف تمام فقہاء کے ہاں مسلم ہے بلکہ ان تمام مسلمانوں کے نزدیک مسلم ہے جو حقیقت میں مؤمن ہیں، اس کی مخالفت صرف انہی گمراہ فرقوں نے کی ہے جن کو ان کے گمراہ عقائد کی بنا پر کافر یا فاسق قرار دیا گیا ہے، صرف یہ بلکہ وہ ان فاسد عقائد کے ساتھ ساتھ ایسے کبیرہ گناہوں کے بھی مرتکب ہوئے ہیں جو ان کے فسق کو ضروری قرار دیتے ہیں۔"

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ ان کے نزدیک بھی اجماع صحابہ حجت ہو، جیسا کہ تفسیر "روح المعانی" ج:۱ ص:۱۲۷ میں آیت کریمہ "اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَیْهِمْ" کی تفسیر میں اس کی جانب اشارہ کیا ہے۔ نیز فرماتے ہیں کہ محقق ابن امیر الحاج نے جو شیخ ابن ہمام اور حافظ ابن حجر رحمہما اللہ دونوں کے شاگرد رشید ہیں "تحریر" کی شرح میں مسئلہ "تقسیم خطا" کے ذیل میں اجماع صحابہ کے حجت قطعی ہونے کو نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے، اسی طرح علامہ تفتازانی رحمہ اللہ نے "تلویح" میں حکم اجماع کے ذیل میں اس مسئلہ کی تصریح فرمائی ہے۔

کفریہ عقائد و اعمال:..... "شرح التحریر" ج:۳ ص:۳۱۸ میں محقق ابن امیر الحاج کی عبارت حسب ذیل ہے:

"اہل قبلہ میں سے وہ مبتدع (گمراہ) جس کو اس کی بدعت (گمراہی) کی بنا پر کافر نہیں کہا جاتا اور کبھی کبھی اس کو گنہگار اہل قبلہ کے لفظ سے تعبیر کر دیا جاتا ہے، جیسا کہ مصنف (شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ) نے اس سے قبل: "وللنهي عن تكفير اهل القبلة" کے ذیل میں اشارہ فرمایا ہے اس سے صرف وہی شخص مراد ہے جو ضروریات دین میں تو اہل حق سے متفق ہو، مثلاً: حدوث عالم اور نشر جسمانی کا قائل ہو اور کوئی اور کفریہ قول یا فعل بھی اس سے سرزد نہ ہوا ہو، مثلاً اللہ کے سوا کسی کو معبود ماننا یا کسی انسان میں اللہ تعالیٰ کے حلول کا قائل ہونا (یعنی کسی کو خدا کا "اوتار" ماننا) یا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرنا، یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت یا توہین کرنا اور اسی قسم کی کفریہ باتوں کا قائل ہو لیکن ان کے علاوہ اور ایسے نظری مسائل میں اہل حق کا مخالف ہو جس میں متفقہ طور پر حق ایک

جانب ہے (اثبات یا نفی) مثلاً: صفاتِ الٰہیہ، خلقِ افعالِ عباد، ارادۂ الٰہی کا خیر و شر دونوں کے لئے عام ہونا، کلامِ الٰہی کا قدیم ہونا وغیرہ (تو ان مسائل میں اختلاف کرنے والے کو کافر نہیں کہا جا سکتا۔ غرض جو اصولی عقائد و اعمال میں اہلِ حق سے متفق ہو اور فروعی مسائل میں مخالف ہو، صرف اس شخص کو کافر نہیں کہا جا سکتا ہے) اور غالباً مصنف رحمہ اللہ (شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ) نے اس سے قبل اپنے مذکورہ ذیل قول سے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے: "اس لئے کہ یہ مبتدع بھی قرآن، حدیث یا عقل سے ہی اپنے عقائد پر استدلال کرتا ہے۔" ورنہ ضروریاتِ دین میں مخالفت کرنے والے کو کافر کہنے کے بارے میں تو اہلِ حق میں کوئی اختلاف ہے ہی نہیں، مثلاً حدوثِ عالم یا حشرِ جسمانی، یا اللہ تعالیٰ کا علم جزئیات وغیرہ یہ تو وہ بنیادی مسائل ہیں کہ ان کا انکار کرنے والا یقیناً کافر ہے، اگرچہ وہ اہلِ قبلہ میں سے ہو اور ساری عمر عبادات و طاعات اور احکامِ شرعیہ پر کاربند رہا ہو، اسی طرح وہ شخص بھی بغیر کسی اختلاف کے کافر ہونا چاہئے جو کسی بھی موجبِ کفر قول یا فعل کا مرتکب ہو، ایسی صورت میں "مطابیہ" (کہ جن کا عقیدہ ہے کہ جھوٹ بولنا حلال اور جائز ہے) کو بھی ان وجوہ کی بنا پر کافر کہنا چاہئے جن کو ہم "شرائط راوی" کے ذیل میں بیان کر چکے ہیں۔ اس تحقیق سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ: "کسی گناہ کی وجہ سے اہلِ قبلہ کی تکفیر کی ممانعت کا ضابطہ بھی عام نہیں ہے، الا یہ کہ گناہ سے وہ گناہ مراد لیا جائے جو کفر نہ ہو تو وہ شخص جس کی تکفیر کسی موجبِ کفر گناہ کی وجہ سے کی جائے وہ تو ضرور اس ضابطہ سے خارج ہوگا (اور اس کو کافر کہا جائے گا) جیسا کہ شیخ تقی الدین سبکی رحمہ اللہ نے اس جانب اشارہ کیا ہے۔"

حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس کے بعد محقق ابن امیر الحاج نے سبکی رحمہ اللہ کا قول نقل کیا ہے جو ہماری اس تحقیق کے لئے قطعاً مضر نہیں ہے، اس لئے کہ شیخ سبکی رحمہ اللہ اس شخص کے بارے میں بحث کر رہے ہیں جو زبان سے کلمۂ کفر بک دینے کے بعد کلمۂ شہادت پڑھ لے (کہ یہ شخص کافر نہیں ہے) اور وہ اس شخص کو اُس مسلمان کی مانند قرار دیتے ہیں جو مرتد ہو جانے کے بعد اسلام لے آئے، ہم محقق موصوف اس کو بھی محلِ نظر قرار دیتے ہیں اور اس شخص کے مسلمان ہونے کے لئے بھی اس کلمۂ کفر سے توبہ اور اظہارِ براءت کو ضروری قرار دیتے ہیں جو اس نے زبان سے نکالا تھا، یہ شرط سبکی رحمہ اللہ کے کلام میں بھی ملحوظ ہے، لہٰذا محقق موصوف اور شیخ سبکی رحمہ اللہ کے درمیان کوئی اختلاف نہ رہا۔ ❶

❶ اور دونوں بزرگوں کے نزدیک ضروریاتِ دین کا انکار یا "موجباتِ کفر" کا ارتکاب کرنے والا شخص قطعاً کافر ہے اگرچہ وہ اہلِ قبلہ میں سے ہو اور خود کو مسلمان کہتا ہو، احکامِ شرعیہ و عبادات پر کاربند بھی ہو، نیز یہ ثابت ہو کہ ضروریاتِ دین میں سے کسی ایک کا انکار یا "موجباتِ کفر" کا ارتکاب اس کو اہلِ قبلہ سے خارج کر دیتا ہے، نیز یہ کہ اہلِ قبلہ ہونے سے مراد "قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے والے" ہونا حقیقت کی دلیل ہے، اور حقیقت اہلِ حق نے کسی شخص کے شرعی معنی سے یہ دونوں لفظ اصطلاح اختیار کیا ہے اور یہ اصطلاح بھی جیسا کہ عنقریب معلوم ہو جائے گا "ماصلوا صلوتنا واستقبلوا قبلتنا" سے ماخوذ اور ساتھ ہی شریعت ہذا سے ثابت ہے۔ مترجم

دین کے اساسی عقائد اور قطعی احکام کی مخالفت شریعت کی بیخ کنی کے مرادف اور موجبِ کفر ہے:

محقق محمد بن ابراہیم وزیر یمانی اپنی کتاب "ایثار الحق" کے ص: ۴۱۳ پر فرماتے ہیں:

"دوسری فرع یہ ہے کہ معمولی سا اختلاف مسلمانوں میں باہمی خصومت و عداوت کا موجب نہ ہونا چاہئے اور یہ "معمولی سا اختلاف" وہ ہوتا ہے جو دین کے ان اساسی اور قطعی امور میں نہ ہو جن سے اختلاف کرنے والے کی تکفیر پر شرعی دلائل قائم ہو چکے ہیں (بلکہ ان فرعی اور نظری مسائل میں اختلاف ہو جن کا دین ہونا قطعی اور مجمع علیہ نہیں ہے)۔"

یہی محقق کتاب مذکورہ کے ص: ۴۴۵ پر فرماتے ہیں:

"جیسے ان ملحدوں اور زندیقوں کا کفر جنہوں نے کتاب اللہ عزوجل کی تمام تر آیات کی ایسے باطنی امور سے تاویلیں کر کے قرآن کو ایک کھیل بنا لیا ہے، جن میں سے نہ کسی کی کوئی دلیل ہے، نہ کوئی علامت، نہ ہی سلف صالحین کے عہد میں ان باطنی معانی کی جانب کوئی اشارہ (یعنی قرآن کریم کے الفاظ ❶ کے من مانے معانی اور مرادیں گھڑتے ہیں) اسی زمرہ میں وہ تمام اشخاص اور فرقے بھی داخل ہیں جو شریعتِ الٰہیہ کا نام و نشان مٹا دینے اور ان تمام یقینی اور قطعی علوم کو رد کرنے میں ان زندیقوں اور ملحدوں کے نقشِ قدم پر گامزن ہیں جن کو ہمیشہ سے امتِ مسلمہ کے پچھلے لوگ اپنے پہلے بزرگوں سے سنتے سناتے اور نقل کرتے چلے آتے ہیں۔"

یہی محقق کتاب مذکور کے ص: ۱۶۸ پر فرماتے ہیں:

"پس یاد رکھو! "اجماع" دو قسم کا ہوتا ہے ایک وہ اجماع جس کی صحت قطعی اور یقینی طور پر دین سے اس طرح ثابت ہو کہ اس سے مخالفت کرنے والے کو کافر کہا جائے، یہی وہ صحیح اور حقیقی اجماع ہے جو قطعاً اور یقیناً دین ہونے کی بنا پر بحث سے بالاتر ہے (یعنی اس اجماع کا حجت ہونا محتاجِ بحث نہیں)۔"

مسئلہ ممانعتِ تکفیرِ اہلِ قبلہ کا اصل ماخذ اور حقیقت:

مصنف نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ یاد رکھو! اہلِ قبلہ کو کافر کہنے کی ممانعت کے زیرِ بحث مسئلہ کا

❶ ... مثلاً کہتے ہیں کہ قرآن میں جہاں جہاں اللہ کا لفظ آیا ہے اس سے مراد "امامِ وقت" ہے، اسی طرح آج کل ہمارے زمانہ کا ایک زندیق غلام احمد پرویز کہتا ہے کہ اللہ سے مراد "مرکزِ ملت" ہے اور کہیں کہتا ہے کہ اللہ سے مراد وہ "صفاتِ علیا" ہیں جو انسان کو اپنے اندر پیدا کرنی چاہئیں۔ مترجم

اصل ماخذ "سنن ابی داؤد" باب الجہاد ج:۱ص:۳۴۳ کی ایک حدیث ہے، جس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا:

"تین چیزیں اصل ایمان ہیں:

(۱)..... لا الٰہ الا اللہ کہنے والے (کے جان و مال) پر دست درازی نہ کرنا۔

(۲)..... کسی "گناہ" کا ارتکاب کرنے کی بنا پر اس کو کافر نہ کہنا۔

(۳)..... کسی عمل کی وجہ سے اس کو اسلام سے خارج نہ کرنا۔"

اس حدیث میں شریعت کے عرف کے مطابق "گناہ" سے یقیناً وہ گناہ مراد ہے جو کفر نہ ہو، بالکل اسی طرح یہ جملہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ وغیرہ سے مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ سے "الیواقیت" میں منقول ہے اور سفیان بن عیینہ سے حمیدی نے اپنی مسند کے آخر میں نقل کیا ہے اور ان کے علاوہ ائمہ دین کی تعبیرات و اقوال میں "گناہ" کی قید کے ساتھ وارد ہوا ہے (یعنی جس طرح حدیث میں: "لا یکفر بذنب" آیا ہے اسی طرح یہ ائمہ بھی: "لا نکفر اھل القبلة بذنب" فرماتے ہیں) جیسا کہ "الیواقیت والجواہر" میں ج:۲ص:۱۲۳ پر امام شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے، لیکن مرور ایام کے بعد کچھ ظاہر پرستوں، کچھ جاہلوں اور کچھ ملحدوں نے ان ائمہ کے اقوال میں سے "گناہ" کی قید کو اڑا دیا (اور "لا نکفر اھل القبلة" رہنے دیا) اور ان ائمہ کے اقوال کو بے محل استعمال کرنے لگے (کہ ان ائمہ کے نزدیک کسی بھی اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں، ظاہر ہے کہ یہ کھلی ہوئی تحریف اور ان ائمہ پر بہتان ہے)

ممانعت تکفیر اہل قبلہ کا تعلق حکمرانوں سے ہے:

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ممانعت تکفیر اہل قبلہ کا تعلق دراصل امراء اور حکمرانوں سے ہے (یعنی یہ مقولہ دراصل حکمرانوں کے حق میں ہے) چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا روایت اور اسی قسم کی دوسری روایتیں دراصل امیر اور حکمرانوں کی اطاعت کے وجوب اور جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں ان کے خلاف بغاوت کی ممانعت کے سلسلے میں وارد ہوئی ہیں، چنانچہ امام مسلم رحمہ اللہ نے "صحیح مسلم" میں (ج:۲ص:۱۲۵) ان تمام روایات کی تخریج امراء کے باب کے ذیل میں کی ہے اور ان تمام روایات میں خواہ "صحیح مسلم" میں ہوں خواہ دوسری کتب حدیث میں مذکورہ ذیل استثناء موجود ہے، جیسا کہ بخاری میں ہے:

"الا ان تروا کفرًا بواحا عندکم من اللہ فیہ برھان"

ترجمہ..... "الا یہ کہ تم (ان امراء کے قول و فعل میں) ایسا کھلا ہوا کفر دیکھو کہ اس کے کفر ہونے پر تمہارے پاس اللہ کی جانب سے دلیل و برہان موجود ہو۔" (صحیح بخاری ج:۲ص:۱۰۴۵ کتاب الفتن)

اور یہی مراد حضرت انس رضی اللہ عنہ کی مذکورہ ذیل روایت کی بھی ہے، جس کی تخریج امام بخاری رحمہ اللہ وغیرہ نے کی ہے:

"من شھد ان لا الٰہ الا اللہ واستقبل قبلتنا وصلّی صلوٰتنا واکل ذبیحتنا فھو مسلم، لہ ما للمسلم وعلیہ ما علی المسلم." (صحیح بخاری ج:۱ص:۵۶)

ترجمہ..... "جس نے لا الٰہ الا اللہ کی شہادت دی اور ہمارے قبلہ طرف منہ کیا اور ہماری نماز کی طرح نماز پڑھی اور ہمارے ذبیحہ کو (حلال جانا اور) کھایا وہ مسلمان ہے، اس کے وہی تمام حقوق ہیں جو ایک مسلمان کے ہیں اور اس پر وہی تمام ذمہ داریاں ہیں جو ایک مسلمان پر ہوتی ہیں (یعنی ایسا حکمران جو ان تمام شعائر اسلام کو مانتا اور کرتا ہو وہ مسلمان ہے اس کی اطاعت واجب اور اس کے خلاف بغاوت ممنوع ہے)"۔

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان "الا ان تروا کفرًا بواحا عندکم من اللہ فیہ برھان" ثابت کرتا ہے کہ یہ دیکھنا (اور فیصلہ کرنا) دیکھنے والوں کا کام ہے، ان کو اپنے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان دیکھ لینا چاہئے کہ یہ کھلا ہوا کفر ہے یا نہیں؟ باقی اس شخص کو اس طرح قائل کرنا ان پر واجب نہیں کہ وہ کوئی جواب ہی نہ دے سکے اور (اپنے قول و فعل کی) کوئی تاویل ہی نہ کر سکے بلکہ ان پر صرف اتنا واجب ہے کہ خود ان کے پاس اس کے کفر پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے دلیل و برہان موجود ہو۔

کفر صریح میں کوئی تاویل مسموع نہیں ہوتی:

اس لئے کہ "طبرانی" کی روایت میں اس حدیث میں "کفرا بواحا" کے بجائے "کفرا صرحا" (صاد مضموم اور "ر" مفتوح کے ساتھ) آیا ہے (جس کے معنی ہیں صریح کفر) جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے "فتح الباری" ج:۱۳ص:۶ میں نقل کیا ہے، اس سے ثابت ہوا کہ کفر صریح میں کوئی تاویل مسموع نہیں ہوتی۔

کون سی تاویل باطل اور غیر مسموع ہے؟

شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ نے[1] "ازالۃ الخفاء" کے ص:۷ پر خلیفہ کے خلاف بغاوت کے جواز اور فرمانبرداری دین کا انکار کرنے کی وجہ سے اس کے کافر ہو جانے کے بارے میں مزید وضاحت فرمائی

[1] یہ شاہ ولی اللہ کی عبارت کا ترجمہ ہے۔

ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: "تاویل کے قطعی طور پر باطل ہونے کا مدار اس پر ہے کہ وہ تاویل قرآن کریم کی صریح آیت، یا حدیث مشہور، یا اجماع یا قیاس جلی (واضح قیاس) کے خلاف ہو (یعنی ہر وہ تاویل جو قرآن وحدیث مشہور، اجماع امت یا واضح قیاس کے مخالف ہو قطعاً نہیں مانی جائے گی؟)۔

خبر واحد کی مخالفت کی بنا پر بھی تکفیر جائز ہے

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" میں "عندکم من اللہ فیہ برھان" کے ذیل میں فرماتے ہیں:

"ای نصٌ آیةٌ وخبرٌ صحیحٌ لایحتمل التاویل" (فتح الباری ج ۱۳ ص ۶ کتاب الفتن)

ترجمہ: "یعنی صریح دلیل ہو خواہ (کلام اللہ کی) کوئی آیت ہو یا ایسی صحیح حدیث جس میں تاویل کا احتمال نہ ہو"

اس سے ثابت ہوا کہ خبر واحد صحیح کی بنا پر بھی تکفیر جائز ہے، اگرچہ مشہور یا متواتر نہ ہو، اور ہونا بھی یہی چاہئے اس لئے کہ جب فقہاء کی شمار کردہ وجوہ کی بنا پر تکفیر کی جاتی ہے تو کیا ایسی صحیح حدیث کی بنا پر جس میں کسی تاویل کی گنجائش نہ ہو ان کو کافر نہ کہا جائے گا؟۔

صریح کفر کے مرتکب اہل قبلہ کو کافر کہا جائے گا اگرچہ وہ قبلہ سے منحرف نہ ہوں اور اسلام سے خارج ہونے کا قصد بھی نہ کریں

اس حدیث سے یہ ثابت ہو گیا کہ اہل قبلہ کو کافر کہا جا سکتا ہے (جب کہ وہ کفر صریح کے مرتکب ہوں) اگرچہ وہ قبلہ سے منحرف نہ بھی ہوں، نیز یہ بھی ثابت ہو گیا کہ بسا اوقات قصداً کفر اختیار کئے بغیر اور تبدیل مذہب کا ارادہ کئے بغیر بھی انسان کافر ہو جاتا ہے (یعنی اگرچہ انسان خود کو مسلمان سمجھتا رہے جب بھی کفریہ قول یا فعل کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے) اگر ایسا نہ ہوتا تو خوارج کو وہ والا حدیث میں "مشاہدہ کرنے والوں کے پاس دلیل وبرہان کے موجود ہونے کی ضرورت نہ ہوتی" (بلکہ ان لوگوں کے قصد وارادہ پر مدار ہوتا) اور ایسے مستحق تکفیر لوگ ہم ہی میں سے (یعنی مسلمانوں میں سے ہی) ہوتے ہیں، جیسا کہ صحیح بخاری کی ایک دوسری حدیث کے الفاظ ظاہر کرتے ہیں:

"نعم دعاة علی ابواب جھنم من اجابھم الیھا قذفوہ فیھا..... ھم من جلدتنا ویتکلمون بالسنتنا" (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۹۰ باب "کیف الامر اذا لم تکن جماعة")

ترجمہ: "پس یہ لوگ ہماری ہی ملت میں سے ہیں، ہماری ہی زبان بولتے ہیں (یعنی مسلمان کہلاتے ہیں" قرآن وحدیث سے استدلال کرتے ہیں) حالانکہ وہ جہنم کے دروازوں پر کھڑے ہوئے ہیں اور لوگوں کو

جہنم کی طرف بلا رہے ہیں، جو کوئی ان کی آواز پر لبیک کہے گا اس کو بھی جہنم میں ڈال دیں گے (یعنی ان کے مقاصد سراسر گمراہی اور جہنم میں لے جانے والے ہیں جو ان کو اختیار کرے گا جہنم میں جائے گا)"۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ قابسی رحمہ اللہ سے "من جلدتنا" کی تفسیر ذیل کے الفاظ میں نقل کرتے ہیں:

"معناہ انھم فی الظاھر علی ملتنا وفی الباطن مخالفون."

ترجمہ: اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ ظاہر میں تو ہمارے ہی دین پر ہیں (یعنی دیکھنے میں مسلمان ہیں) لیکن باطن میں وہ ہمارے مخالف ہیں (یعنی حقیقت میں مسلمان نہیں ہیں)"

حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگرچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "خوارج" کو اس حدیث کا مصداق قرار دیتے ہیں (اور مسلمانوں میں ایسے لوگوں کے پائے جانے کی صورت میں) فتح الباری: ج ۱۳ ص ۷۷ میں دجال کے حالات کے تحت حسب ذیل بیان فرماتے ہیں:

"واما الذی ھد عیہ فانہ یخرج اولا فید عی الایمان والصلاح ثم یدعی النبوة ثم یدعی الالھیة". (فتح الباری ج ۱۳ ص ۷۷ باب "ذکر الدجال")

ترجمہ: "جو شخص یہ دعویٰ کرے گا وہ ابتداء میں ایمان اور صلاح وتقویٰ کا دعویٰ کرے گا اس کے بعد نبوت کا اور پھر خدائی کا دعویٰ کرے گا"۔

اور "ثلاثین دجالا" (تیس دجالوں) والی حدیث اور بعض روایات میں ان کی تیس سے زائد تعداد کی توجیہ کے ذیل میں ص: ۷۴ پر فرماتے ہیں:

"ہو سکتا ہے کہ نبوت (اور خدائی) کا دعویٰ کرنے والے تو تیس ہی ہوں اور باقی صرف کذاب ہوں لیکن گمراہی کی جانب لوگوں کو دعوت یہ بھی دیتے ہوں، جیسے غالی شیعہ، فرقہ باطنیہ، فرقہ اتحادیہ، فرقہ حلولیہ، اور ان کے علاوہ وہ تمام گمراہ فرقے جو ایسے عقائد کی جانب لوگوں کو دعوت دیتے ہیں جن کا رسول اللہ ﷺ کے لائے ہوئے دین کے خلاف ہونا قطعی اور یقینی ہے"۔

دیکھئے! حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان تمام فرقوں کو "دجال" کی صف میں داخل فرما کر نہ صرف اس لئے کافر قرار دیا کہ یہ ضروریات دین کے منکر ہیں بلکہ اس لئے بھی کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے لائے ہوئے دین کے مخالف ہیں (بہر حال یہ تمام گمراہ اور کافر فرقے مسلمانوں میں سے ہی پیدا ہوئے اور ہوں گے اس کے باوجود وہ قطعی طور پر کافر ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ اہل قبلہ اگر کفریہ عقائد واعمال یا موجبات کفر کو اختیار کریں تو خود کو مسلمان کہنے اور سمجھنے کے باوجود بھی کافر ہو جاتے ہیں اور ان کی تکفیر واجب ہے)

مصنف علیہ الرحمہ (یہ ثابت کر دینے کے بعد کہ اگر اہل قبلہ کفر صریح کے مرتکب ہوں تو قبلہ سے منحرف نہ ہونے کے باوجود وہ کافر ہو جاتے ہیں اور ان کی تکفیر ضروری ہے) فرماتے ہیں کہ: اس کے

بعد ابن عابدین (علامہ شامی) کی "شرح منحۃ الخالق علی البحر الرائق" ج:۱ص:۳۷۱ باب الامامۃ میں ذیل کی تصریح میری نظر سے گزری:

"وحرر العلامة نوح آفندی ان مراد الامام بما نقل عنه ماذکره فی "الفقه الاکبر" من عدم التکفیر بالذنب الذی هو مذهب اهل السنة والجماعة، تامل."

ترجمہ: علامہ نوح آفندی کی تحقیق یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے جو اہل قبلہ کی تکفیر کی ممانعت منقول ہے اس سے مراد وہی ہے جو "فقہ اکبر" میں مذکور ہے کہ گناہ کی وجہ سے تکفیر نہ کی جائے جو اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے، اچھی طرح سمجھ لو۔"

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کسی گناہ کی بنا پر اہل قبلہ کی تکفیر سے منع کیا ہے

نیز حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ممانعت تکفیر اہل قبلہ کا مسئلہ سب نے صرف "منتقی" کے حوالہ سے ہی نقل کیا ہے، جیسا کہ "شرح مقاصد" ص:۲۶۹ اور "مسایرہ" ص:۲۱۴ طبع جدید مصر، میں تصریح کی ہے اور محقق ابن امیر حاج نے "شرح تحریر" ج:۳ ص:۳۱۸ پر "منتقی" کی عبارت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے حسب ذیل الفاظ میں نقل کی ہے۔

"ولانکفر اهل القبلة بذنب"

ترجمہ:..... "اور ہم تو کسی گناہ کی وجہ سے اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے۔"

دیکھئے! اس عبارت میں "بذنب" کی قید موجود ہے، در حقیقت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول (جیسا کہ علامہ نوح آفندی کی تحقیق ہے) صرف "معتزلہ" اور "خوارج" کی تردید کے لئے ہے (کہ خوارج تو گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرنے والے مسلمانوں کو کافر کہتے ہیں اور معتزلہ ایمان سے خارج اور مخلد فی النار کہتے ہیں، لیکن ہم اہل سنت والجماعت نہ اس کو کافر کہتے ہیں نہ خارج از اسلام اور مخلد فی النار، بلکہ اس کو مسلمان اور لائق مغفرت مانتے ہیں) اس لئے کہ جملہ کا انداز بتلا رہا ہے کہ امام صاحب رحمہ اللہ ان لوگوں پر تعریض کر رہے ہیں جو ایک مؤمن مسلمان کو بغیر کسی کفریہ قول یا فعل کے سرزد ہوئے محض کسی گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے کافر اور خارج از اسلام قرار دے دیتے ہیں لیکن کلمات کفر کہنے پر بھی اگر کسی کو کافر نہ کہا جائے گا تو پھر ان کلمات کو "کلمات کفر" نہ کہنا چاہئے اور یہ محض فریب اور مغالطہ ہے۔

حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: اس کے بعد حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی "کتاب الایمان" طبع قدیم ۱۳۲۵ھ ص:۱۲۱ میں مندرجہ ذیل تصریح میری نظر سے گذری:

"ونحن اذا قلنا اهل السنة متفقون علی انه لا یکفر بذنب فانما نریدبه المعاصی کالزنا."

ترجمہ: "ہم جب یہ کہتے ہیں کہ اہل سنت اس پر متفق ہیں کہ گناہ کی وجہ سے کسی مسلمان کو کافر نہ کہا جائے تو اس گناہ سے ہماری مراد زنا و شراب خوری وغیرہ معاصی ہوتے ہیں۔"

علامہ قونوی رحمہ اللہ نے "شرح عقیدہ طحاویہ" ص:۲۳۶ میں پوری طرح اس کی وضاحت کی ہے۔

ملحدوں اور زندیقوں کا دجل وفریب:

(غرض ائمہ کرام کے قول "لانکفر اهل القبلة" سے ملحدوں اور زندیقوں نے از راہ دجل وفریب بہت زیادہ ناجائز فائدہ اٹھایا ہے اور ہمیشہ تکفیر سے بچنے کے لئے ائمہ کے اس قول کو بطور سپر استعمال کیا ہے) اسی لئے بہت سے ائمہ تو یہ کہنے سے بھی احتراز کرتے ہیں:

"لانکفر احدا بذنب"

(ہم کسی گناہ کی وجہ سے کسی کو کافر نہیں کہتے)

بلکہ وہ کہتے ہیں:

"الالانکفرهم بکل ذنب کما یفعله الخوارج"

(شرح فقہ اکبر: ۲۰۰ طبع نجابی دہلی)

ترجمہ:..... "ہم ہر گناہ کی وجہ سے ان کو اس طرح کافر نہیں کہتے جیسے خوارج کہتے ہیں"۔

چنانچہ "فقہ اکبر" ص:۱۹۶ میں بحث ایمان کے تحت علامہ قونوی رحمہ اللہ سے (اسی مشہور و معروف مقولہ "لانکفر احدا بذنب" کے تحت صرف "فساد عقیدہ" کی صورت میں) تکفیر کو نقل کیا ہے۔

"وفی قوله بذنب اشارة الی تکفیره بفساد اعتقاده کفساد اعتقاد المجسمة والمشبة ونحوهم لان ذلك لا یسمّٰی ذنبا والکلام فی الذنب۔"

ترجمہ:..... "بذنب" کے لفظ میں اس امر کی جانب اشارہ موجود ہے کہ فساد عقیدہ کی بنا پر ضرور کافر کہا جائے گا جیسا کہ مشبہ اور مجسمہ وغیرہ کے فاسد عقیدے کہ ان کو ان کے فاسد عقائد کی بناء پر کافر کہا جاتا ہے (نہ کہ کسی گناہ کی بنا پر اور ظاہر ہے کہ فساد عقیدہ کو گناہ نہیں کہا جا سکتا) اور ہماری بحث گناہ (یعنی معصیت) سے ہے"۔

یہی فرق امام طحاوی رحمہ اللہ کے کلام سے المختصر باب التفسیر میں ص:۳۴۹ پر منقول ہے اور امام

غزالی رحمہ اللہ نے "اقتصاد" کے آخر میں بھی یہی فرق بیان فرمایا ہے۔

(حاصل یہ ہے کہ کسی گناہ کی وجہ سے کسی مسلمان کو کافر نہ کہنے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ کفریہ عقائد واعمال کی وجہ سے بھی اس کو کافر نہ کہا جائے بلکہ "بذنب" کی قید سے یہ صاف ظاہر ہے کہ تکفیر سے ممانعت کا حکم صرف "گناہ تک" محدود ہے اور صرف مسلمان کے لئے ہے اور کفریہ عقائد واعمال اختیار کر لینے کے بعد تو وہ مسلمان اور اہل قبلہ میں سے ہی نہیں رہتا)۔

خلاصہ و حاصل کلام ـــ مصنف نور اللہ مرقدہ اس باب میں علماء امت کی مذکورہ بالا عبارات وتصریحات سے مندرجہ ذیل امور کو ثابت فرما چکے ہیں:

۱ـــ امت مسلمہ کا اس پر اتفاق اور اجماع ہے کہ ضروریات دین یعنی وہ مجمع علیہ عقائد واحکام جن کا دین رسول اللہ (علیہ الصلوٰۃ والسلام) ہونا قطعی اور یقینی ہے ان میں سے کسی ایک کا انکار بھی کفر ہے اور منکر قطعاً کافر ہے اگرچہ وہ قبلے سے منحرف نہ بھی ہو اور خود کو مسلمان بھی کہتا ہو۔

۲ـــ کفر صریح یعنی کفریہ عقائد واقوال واعمال کا ارتکاب قطعاً کفر اور ان کا مرتکب قطعاً کافر ہے اگرچہ وہ خود کو مسلمان سمجھتا ہے اور صوم وصلوٰۃ وغیرہ عبادات واحکام شرعیہ کا پابند ہو۔

۳ـــ متکلمین کی اصطلاح میں "اہل قبلہ" سے مراد وہ مومن کامل ہے جو رسول اللہ ﷺ کے لائے ہوئے پورے دین پر ایمان رکھتا ہو (کفریہ عقائد واعمال کا ارتکاب کرنے والے یا ضروریات دین کا انکار کرنے والے انسان کو "اہل قبلہ" میں سے مانا یا کہنا تو درکنار واقعیت پر مبنی ہے فریب اور دھوکہ ہے۔

۴ـــ "اہل قبلہ" کی اصطلاح حضرت انس رضی اللہ عنہ کی جس روایت سے ماخوذ ہے اس کا تعلق امیر یا حاکم سے ہے نہ کہ عام مسلمانوں سے اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ امیر یا حاکم جب تک "شعائر دین" کا احترام کرتا ہے اس کی اطاعت واجب اور اس کے خلاف بغاوت ممنوع ہے لیکن اگر وہ بھی "کفر صریح" کا ارتکاب کرنے تو اسلام سے خارج اور اس کے خلاف بغاوت جائز ہے۔

۵ـــ "لا نکفر اهل القبلة" یا "اہل قبلہ کی تکفیر جائز نہیں" یہ اصل اہل سنت میں سے ہرگز کسی کا قول نہیں بلکہ جاہلوں، زندیقوں اور ملحدوں کا گھڑا ہوا مقولہ ہے۔

۶ـــ حدیث کا مقولہ "لا نکفر احدا بذنب" ہے اور "ذنب" سے مراد گناہ اور معصیت ہے اس لئے کہ اخیر سے یہ مقولہ "خوارج" اور "معتزلہ" کی تردید کے ذیل میں منقول ہے جو کسی بھی گناہ کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے ہر مومن مسلمان کو کافر اور ایمان اسلام سے خارج قرار دیتے ہیں، اس مقولہ کو کفر صریح کا ارتکاب کرنے والے یا ضروریات دین کا انکار کرنے والے مسلمان کے حق میں استعمال کرنا کھلا ہوا فریب اور دھوکہ ہے یا خاص ناواقفیت اور لاعلمی۔

۷ـــ ضروریات دین کے انکار میں کوئی تاویل مسموع اور معتبر نہیں اس لئے کہ جو تاویل قرآن حدیث اجماع امت یا قیاس جلی کے خلاف ہو وہ قطعاً باطل ہے۔

نوٹ ـــ ان تحقیق کے مطابق جو لوگ "تجارتی سود" کو حلال اور "سودی کاروبار" کو جائز کہہ رہے ہیں وہ ضروریات دین کے منکر اور کافر ہیں "العیاذ باللہ" اس لئے کہ "احل اللہ البیع وحرم الربوٰ" قرآن کی نص صریح ہے اور رسول اللہ ﷺ کے عہد سے لے کر آج تک امت کا اس پر اتفاق ہے کہ "ربوٰ" مطلقاً حرام ہے کسی بھی صورت میں ہو، کم ہو یا زیادہ، نہ صرف یہ بلکہ تمام اہل ادیان کے فقہاء ہر اس معاملہ اور کاروبار کو فاسد اور ناجائز قرار دیتے ہیں جس میں "ربوٰ" (سود) کا شائبہ بھی ہو۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔ (از مترجم)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی کتاب "فتح الباری شرح بخاری" کے اقتباسات ❶

جو سہل انگار اور تسامح پسند علماء کے شکوک وشبہات کے ازالہ اور ملحدوں کے دندان شکن جوابات پر مشتمل ہیں:

کسی بھی فرض شرعی کا انکار، اتمام حجت کے بعد منکر کے کفر اور اس سے باز نہ آنے پر قتال کا موجب ہے:

ـــ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" ج ۱۲ ص ۲۲۸ میں حدیث "برأت" ❷ کی مفصل شرح کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

---

❶ ـــ چونکہ اس زمانہ میں آئے دن مسلمانوں میں سے نو ملحد اور زندیق افراد اور فرقے پیدا ہو رہے ہیں اور اسلام کے نام پر کفر پھیلانے اور امت کو گمراہ کرنے پر تلے ہوئے ہیں، اس لئے علماء امت کے لئے "ملحدین اہل قبلہ کی تکفیر" کا مسئلہ بہت اہمیت اختیار کر چکا ہے، لہٰذا حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ نے اس مسئلہ میں علماء امت کے طریقہ کے مطابق تحقیقات کو پورے استیعاب کے ساتھ جمع کرنے کا عزم فرمایا ہے اور چونکہ حضرت شیخ قدس اللہ سرہ جامع العلوم والفنون ہونے کے باوجود بفضلہ تعالیٰ محدثین میں اپنے عہد کے امام آیۃ من آیات اللہ کے مقام پر فائز اور حجۃ اللہ علی الخلق کی حیثیت کے مالک ہیں اس لئے اول محدثین کے طبقہ میں سے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کی تحقیقات کو سرفہرست رکھتے ہیں اس لئے کہ حافظ موصوف متاخرین میں مسلمہ طور پر علوم حدیث کے یکتائے زمانہ امام اور ہمارا حفظ حدیث کا تیسرا واسطہ ہیں۔ (از مترجم)

❷ ـــ امام بخاری رحمہ اللہ "کتاب" (ج ۱۲) کے مذکورہ اقتباسات پیش فرما رہے ہیں۔ (از مترجم)

ـــ امام بخاری رحمہ اللہ "کتاب المحاربین" میں ابی قبول الفرائض وما ینسبوا من الردۃ" کے ذیل میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں:

"لما توفی النبی ﷺ واستخلف ابو بکر وکفر من کفر من العرب قال عمر رضی اللہ عنہ یا ابا بکر کیف تقاتل الناس وقد قال النبی ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فمن قال لا الہ الا اللہ عصم منی مالہ ونفسہ الا بحقہ وحسابہ علی اللہ قال ابوبکر واللہ لا قاتلن من فرق بین الصلوٰۃ والزکوٰۃ فان الزکوٰۃ حق المال واللہ لو منعونی عناقا کانوا یؤدونہا الی رسول اللہ ﷺ لقاتلتہم علی منعہا قال عمر: فواللہ ما ہو الا ان رأیت ان اللہ شرح اللہ صدر ابی بکر للقتال فعرفت انہ الحق" (بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳)

ترجمہ ـــ جب رسول اللہ ﷺ وفات پا گئے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ ہو گئے اور عرب کے جو قبائل کافر ہونے تھے ہو گئے (اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے جنگ کرنے کا فیصلہ کیا) تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اے ابوبکر (تم ان لوگوں سے جنگ کیوں کر رہے ہو) جبکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ "مجھے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے جنگ کروں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لیں پس جس شخص نے لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لیا اس نے اپنی جان ومال کو مجھ سے بچا لیا بجز حق اسلام کے (کہ اگر وہ حق اللہ کو ادا کرنے سے شک اس میں جنگ کروں گا اور اس کا حساب (کہ اس کے دل میں کیا ہے) اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے (وہ جانے)" تو اس پر ابوبکر نے کہا بخدا میں ہر اس شخص سے جنگ کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کرے گا (ایک کو مانے اور ایک کو نہیں) اس لئے کہ زکوٰۃ "مال" کا حق ہے (جیسے نماز "بدن" کا حق ہے) اللہ کی قسم اگر وہ ایک بکری کا بچہ بھی جو حضور ﷺ کو دیا کرتے تھے مجھے دینے سے انکار کریں گے تو میں اس کے منع کرنے پر ان سے جنگ کروں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا بخدا میں نے یہ دیکھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس جنگ کرنے پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا شرح صدر (اور اطمینان قلب) عطا فرما دیا ہے تو میں نے بھی سمجھ لیا کہ یہی حق ہے (مجھ کو بھی ان کی اطاعت کرنی چاہئے)"۔

"مرتدین پر غلبہ حاصل ہونے کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں اختلاف ہوا کہ آیا کافروں کی طرح ان مرتدین کے اموال کو غنیمت اور ان کے بیوی بچوں کو غلام بنالیا جائے یا نہیں؟ یا ان کے ساتھ مسلمان باغیوں کا سا معاملہ کیا جائے؟ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ پہلی رائے کے حامل تھے اور انہوں نے (اپنے عہد خلافت میں) اسی پر عمل کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ دوسری "رائے" کے حامل تھے، چنانچہ انہوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اس پر مناظرہ کیا جس کی تفصیل کتاب الاحکام میں آئے گی اور ان کے بعد خلافت میں اور صحابہ بھی ان کے ساتھ متفق ہو گئے (بہر حال اس وقت تو تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس بات پر متفق ہو گئے، ہر وہ شخص (یا قوم) جو کسی بھی فرض شرعی کا کسی شبہ کی بنا پر انکار کرے اس سے اس انکار سے باز آنے کا مطالبہ کیا جائے، اس پر اگر وہ لڑنے کے لئے تیار ہو جائے تو اتمام حجت کے بعد اس سے جنگ کی جائے اگر وہ (ہتھیار ڈالنے کے بعد) انکار سے باز آجائے تو فبہا ورنہ اس صورت میں اس کے ساتھ کافروں کا سا معاملہ کیا جائے، (یعنی خود اس کو قتل کر دیا جائے اور اس کے اموال کو مال غنیمت اور اس کے بیوی بچوں کو غلام قرار دے دیا جائے) اور کہا جاتا ہے کہ مالکیہ میں سے اصبغ پہلے ہی قول (رائے) کے قائل ہیں، اسی لئے ان کو نادر (منفرد) مخالف شمار کیا گیا ہے۔"

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: "عوحل معاملة الكافر" سے مراد قتل بر بنا کفر ہے، اس لئے کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس سے پہلے اسی صفحہ پر فرما چکے ہیں:

"والذين تمسكوا باصل الاسلام ومنعوا الزكوة بالشبهة التي ذكروها لم يحكم عليهم بالكفر قبل اقامة الحجة." (فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۳۸)

ترجمہ: "جو لوگ اصل اسلام پر قائم رہے لیکن مذکورہ بالا شبہ کی بنا پر زکوۃ دینے سے انکار کرتے رہے ان پر اتمام حجت سے پہلے ان کو کافر نہیں قرار دیا گیا (یعنی اتمام حجت کے بعد کافر قرار دے دیا گیا)۔"

اسی طرح آگے چل کر حافظ نے امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ سے "اس شخص کے بارے میں جو کسی بدعت (گمراہی) کو دل میں پوشیدہ رکھتا ہو" یہی (فیصلہ) نقل کیا ہے (کہ اتمام حجت کے بعد کافر قرار دے دیا جائے گا)

ضروریاتِ دین میں تاویل کفر سے نہیں بچاتی: نیز مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ "شبهة" سے حافظ علیہ الرحمۃ کی مراد "تاویل" ہے لہٰذا اس سے ثابت ہوا کہ متاول سے بھی قتال

● حافظ علیہ الرحمۃ ج ۱۲ ص ۲۳۵ پر ان لوگوں کا شبہ اور تاویل حسب ذیل بیان کرتے ہیں:

وصف مانعوا الزكوة وتاولوا قوله تعالى: خذ من اموالهم ... الآية، وزعموا ان دفع الزكوة خاص به صلى الله عليه وسلم، لان غيره لا يطهرهم ولا يصلي عليهم." (فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۳۵)

ترجمہ: "مرتدین کی ایک قسم وہ لوگ تھے جنہوں نے صرف زکوۃ سے انکار کیا تھا اور اللہ تعالیٰ کے قول خذ من اموالهم ... الآیۃ سے استدلال کیا تھا کہ زکوۃ دینا صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھا اس لئے کہ آپ کے علاوہ اور کوئی نہ پاک کر سکتا ہے اور نہ دعا کر کے تسکین دے سکتا ہے (پھر کسی اور کو زکوۃ کیوں دی جائے؟)"

کے لئے کہا جائے گا اگر وہ توبہ کرلے تو فبہا ورنہ اسے کافر قرار دے دیا جائے گا، یعنی تاویل کا انتہائی فائدہ یہ ہے (کہ توبہ کا موقع دیا جاتا ہے) لیکن تاویل کی بنا پر حکم کفر سے بچ جائے، یہ ممکن نہیں (لہٰذا حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اور امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ کی اس تحقیق سے ثابت ہوا کہ متاول کو رجوع نہ کرنے کی صورت میں کافر قرار دے دیا جائے گا اگرچہ وہ اہل قبلہ میں سے ہو، نیز یہ کہ تاویل حکم کفر سے نہیں بچاتی)۔

خوارج اہل قبلہ ہونے کے باوجود کافر ہیں: حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ج ۱۲ ص ۲۶۹ و ۲۷۰ پر فرماتے ہیں کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی (مذکورہ بالا) روایت ● (کہ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار کے جسم سے نکل جاتا ہے) ان لوگوں کی دلیل ہے جو "خوارج" کو کافر کہتے ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے طرز عمل کا تقاضا بھی یہی ہے اس لئے کہ انہوں نے ترجمۃ الباب میں خوارج کو ملحدین کے ساتھ رکھا ہے (اور فرمایا ہے: "باب قتل الخوارج والملحدين ... الخ") اور "متاولین" کے لئے علیحدہ باب قائم کیا ہے (جس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خوارج اور ملحدین کا حکم ایک ہے، دونوں کافر اور مستحق قتل ہیں)۔

خوارج کے کفر کے دلائل: حافظ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قاضی ابوبکر ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح ترمذی میں اس کی تصریح کی ہے وہ فرماتے ہیں: "صحیح یہ ہے کہ خوارج کافر ہیں اس لئے کہ:

۱: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ دین سے نکل گئے"۔

۲: نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ان کو قوم عاد کی طرح قتل (اور نیست و نابود) کروں گا۔ "بعض روایات میں "عاد" کے بجائے "ثمود" کا لفظ آیا ہے اور یہ دونوں قومیں کفر کی بنا پر ہلاک ہوئی ہیں۔

۳: نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "هم شر الخلق" اور یہ عنوان صرف کفار کے لئے استعمال

● امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ باب "قتل الخوارج" کے ذیل میں دوسری حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی لائے ہیں جس کے الفاظ حسب ذیل ہیں:

قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها قوم تحقرون صلوتكم مع صلوتهم يقرؤن القرآن لا يجاوز حلوقهم او حناجرهم يمرقون من الدين كمروق السهم من الرمية فينظر الرامي الى سهمه الى نصله الى رصافه فيتمارى في الفوقة هل علق بها من الدم شيء." (بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳)

ترجمہ: "ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ "اس امت میں" آپ نے "اس امت سے" نہیں فرمایا (یعنی مسلمانوں میں) ایک ایسی قوم پیدا ہوگی کہ تم اپنی نمازوں کو ان کی نمازوں کے مقابلہ میں حقیر سمجھو گے، وہ قرآن اس طرح پڑھتے ہوں گے کہ ان کے حلق سے نیچے نہیں اترتا (یا فرمایا) ان کے گلوں سے نیچے نہیں جاتا، وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار کے جسم سے صاف نکل جاتا ہے، پس تیر انداز اپنے تیر کی لکڑی کو دیکھتا ہے کہ اس کے پھل کو کچھ لگا ہے یا نہیں، کبھی (شاذ) کو پھر اس کے سرے پر شک کرتا ہے کہ اس پر کچھ خون وغیرہ تو نہیں لگا ہوا ہے۔"

کیا جاتا ہے۔

۴:..... نیز حضور ﷺ نے فرمایا یہ (خوارج) اللہ کے نزدیک تمام مخلوق سے زیادہ مبغوض ہیں۔

۵:..... نیز یہ خوارج ہر اس شخص کو جو ان کے عقائد کا مخالف ہو "کافر" اور "مخلد فی النار" (ہمیشہ کے لئے جہنمی) کہتے ہیں اس لئے یہ خود ہی اس نام کے سب سے زیادہ مستحق ہیں (یعنی کافر اور مخلد فی النار ہیں کیونکہ کسی مسلمان کو کافر کہے وہ خود کافر ہے)۔"

شیخ سبکی رحمہ اللہ کا استدلال اور مخالفین کے شبہات کا جواب:

حافظ رحمہ اللہ ص: ۲۶۷ پر فرماتے ہیں متاخرین میں سے جو حضرات خارجیوں کو کافر کہتے ہیں شیخ تقی الدین سبکی رحمہ اللہ بھی ان میں شامل ہیں، چنانچہ وہ اپنے "فتاویٰ" میں فرماتے ہیں:

"جو لوگ خارجیوں اور غالی رافضیوں (اثنا عشری شیعوں) کو کافر کہتے ہیں وہ یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ لوگ اعلام صحابہ رضی اللہ عنہم (چوٹی کے صحابہ رضی اللہ عنہم) کو کافر کہتے ہیں اور اس سے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب لازم آتی ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ نے ان کے جنتی ہونے کی شہادت دی ہے۔ (علامہ) سبکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میرے نزدیک ان کی تکفیر کے لئے یہ استدلال بالکل صحیح ہے، باقی جو لوگ ان کو کافر نہیں کہتے وہ یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ یہ تکذیب اس وقت لازم آسکتی ہے جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ ان صحابہ کبار کی تکفیر سے پہلے ان کو رسول اللہ ﷺ کی اس شہادت کا یقینی طور پر علم تھا (اور اس کے باوجود انہوں نے ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کافر کہا ہے) مگر (سبکی رحمہ اللہ کہتے ہیں) میرے نزدیک یہ دلیل محل نظر ہے اس لئے کہ انہوں نے ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کافر کہا ہے جن کے مرتے دم تک کفر و شرک سے بری ہونے کا ہمیں قطعی اور یقینی علم ہے (اور ایسے قطعی اور یقینی امور میں عدم علم عذر نہیں ہوتا) اور یہ علم و یقین ہر اس شخص کی تکفیر پر اعتقاد رکھنے کے لئے جو ان کبار صحابہ کو کافر کہے کافی ہے، فرماتے ہیں اس استدلال کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس شخص نے اپنے مسلمان بھائی کو کافر کہا ان دونوں میں سے ایک ضرور کافر ہو گیا (یعنی اگر وہ کافر نہیں ہے تو کہنے والا ضرور کافر ہو گیا)۔"

صحیح مسلم میں ج: ۱ ص: ۵۷ پر اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"من دعا رجلاً بالکفر او قال "عدو اللہ" ولیس کذلک الا حار علیه."

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۷)

ترجمہ:..... "جس شخص نے کسی مسلمان پر کافر ہونے کا اتہام لگایا یا "اللہ کا دشمن" کہا وہ خود کافر ہو گیا۔"

اس کے بعد سبکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ یہ (خارجی اور غالی شیعہ) اس جماعت پر کفر کا اتہام لگاتے ہیں جن کے مؤمن ہونے کا ہمیں قطعی اور یقینی علم ہے، لہٰذا واجب ہے کہ شارع ﷺ کے فرمان کے مطابق ان کو کافر کہا جائے اور یہ (کبار صحابہ کو کافر کہنے کی وجہ سے خارجیوں اور رافضیوں کو کافر کہنا) ایسا ہی ہے جیسے علماء (متفقہ طور پر) کسی شخص کو بت یا کسی اور چیز کو سجدہ کرتے دیکھ کر اس کو کافر کہتے ہیں اگرچہ وہ صراحۃً اسلام سے انکار نہ بھی کرے، حالانکہ تمام علماء کفر کی تفسیر "جحود" (انکار) سے کرتے ہیں (گویا جحود دو طریق پر ہے ایک قولی اور ایک فعلی، ساجد صنم کا فعل و عمل زبانی انکار کے مرادف اور "جحود فعلی" ہے، اسی طرح ان خارجیوں اور غالی شیعوں کا یہ عمل تکفیر صحابہ و مؤمنین بھی جحود فعلی ہے، لہٰذا ان کو بھی کافر کہنا چاہئے) سبکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ حضرات غیر اللہ کو سجدہ کرنے والے کو کافر کہنے کا باعث "اجماع" کو قرار دیں (کہ امت کا اس پر اجماع ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ کرنے والا کافر ہے) تو ہم کہتے ہیں کہ جیسے ساجد صنم کو زبان سے انکار کئے بغیر اجماع امت کی بنا پر کافر کہا جاتا ہے ایسے ہی ان احادیث صحیحہ "متواترہ" کی بنا پر جو ان خوارج کے بارے میں آئی ہیں ان کو کافر کہنا چاہئے اگرچہ یہ لوگ ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے کفر سے بری ہونے کا عقیدہ بھی رکھتے ہوں جن کی تکفیر کرتے ہیں، (اجماع اور خبر متواتر دونوں یکساں طور پر قطعی حجت ہیں) اسلام پر اجمالی اعتقاد اور فرائض شرعیہ پر عمل ایسے ہی ان کو کفر سے نہیں بچا سکتا جیسے غیر اللہ کو سجدہ کرنے والے کا اسلام پر اجمالی اعتقاد اور فرائض شرعیہ پر عمل اس کو کفر سے نہیں بچا سکتا۔ (حاصل یہ ہے کہ کفریہ اقوال و افعال کا ارتکاب مطلقاً موجب کفر ہے اگرچہ وہ شخص خود کو مسلمان کہتا ہو اور فرائض شرعیہ پر عمل بھی کرتا ہو)۔"

اہل قبلہ قصد و ارادہ کے بغیر بھی کفریہ عقائد و اعمال کی بنا پر اسلام سے خارج ہو سکتے ہیں:

حافظ رحمہ اللہ اسی صفحہ پر فرماتے ہیں کہ امام طبری رحمہ اللہ کا رجحان بھی "تہذیب الآثار" میں کچھ اسی طرف ہے، چنانچہ احادیث باب تفصیل سے بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

"یہ احادیث ان لوگوں کے قول کی تردید کرتی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اسلام میں داخل ہونے اور مسلمان کہلانے کے بعد اہل قبلہ میں سے کوئی فرد یا گروہ اس وقت تک اسلام سے خارج (اور کافر) نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ جان بوجھ کر اسلام سے نکلنے کا ارادہ نہ کرے، یہ قول بالکل باطل ہے اس لئے کہ حضور ﷺ اسی حدیث میں فرماتے ہیں:

"یقولون الحق ویقرءون القرآن ویمرقون من الاسلام لا یتعلقون منه بشیء."

ترجمہ:..... "وہ حق بات زبان سے کہتے ہوں گے، قرآن پڑھتے ہوں گے اس کے باوجود وہ اسلام سے نکل جائیں گے اور ان کو اسلام سے کوئی علاقہ باقی نہ رہے گا۔"

قرآن کی مراد کے خلاف باطل تاویلیں اور حرام کو حلال قرار دینے والے کافر ہیں:

..... اس کے بعد طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "اور یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ خوارج مسلمانوں کے جان و مال کو حلال سمجھنے کے مرتکب صرف ان باطل تاویلات کی بنا پر ہوئے ہیں، جو انہوں نے قرآن کی آیات میں اس کی اصل مراد کے برعکس کر رکھی تھیں، (لہٰذا وہ مسلمانوں کو کافر کہنے اور ان کے جان و مال کو حلال قرار دینے کے مرتکب ہو چکے ہیں اس لئے وہ خود کافر ہو گئے اگرچہ اسلام سے نکلنے کا قصد نہ بھی کیا ہو)۔"

اس کے بعد طبری رحمہ اللہ نے اپنے بیان کی تائید میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مذکورہ ذیل روایت بسند صحیح نقل کی ہے:

"وذكر عنده الخوارج وما يقولون عندقراء ة القرآن فقال يؤمنون بمحكمه ويهلكون عند متشابهه"

ترجمہ:..... "حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے سامنے خوارج کا اور قراءت قرآن کے وقت جو وہ تاویلیں کرتے ہیں ان کا ذکر آیا تو اس پر فرمایا کہ یہ لوگ قرآن کی محکم (واضح) آیات پر تو ایمان لاتے ہیں اور متشابہ (غیر واضح) آیات (کی باطل تاویلات) میں ہلاک ہوتے ہیں۔"

طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو لوگ خوارج کو کافر کہتے ہیں ان کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حدیث میں ان کے قتل کر دینے کا حکم آیا ہے:

"فاينما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم يوم القيامة"

(فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۸۸)

ترجمہ:..... "پس یہ تمہیں جہاں ملیں ان کو قتل کر دو، بے شک جو شخص ان کو قتل کرے گا، قیامت کے دن ان کے قتل کرنے کا اجر پائے گا۔"

باوجود یہ کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں تصریح آ چکی ہے کہ کسی بھی مسلمان کو قتل کرنا تین وجوہ میں سے کسی ایک وجہ کے بغیر جائز نہیں، جن میں سے ایک وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے دین کو چھوڑ دے اور جماعت المسلمین سے الگ ہو جائے (معلوم ہوا کہ خارجیوں کے قتل کر دینے کا حکم اسی وجہ کے ذیل میں آتا ہے کہ انہوں نے اپنے دین کو چھوڑ دیا اور مسلمانوں سے الگ ہو گئے)

چنانچہ امام قرطبی رحمہ اللہ "المفہم" میں فرماتے ہیں:

"خارجیوں کے کافر ہونے کی تائید حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی تمثیل سے بھی ہوتی ہے (جس کے مختلف طرق ص: ۳۵۳ اور ۳۶۱ پر مذکور ہیں اور سابقہ حاشیہ میں ہم اس حدیث کو نقل کر چکے ہیں) اس لئے کہ اس تمثیل کا مقصد یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ اسلام سے اس طرح صاف نکل جائیں گے اور ان کا اسلام سے ایسے ہی کوئی علاقہ باقی نہ رہے گا جیسے تیر انداز کا تیر اپنی تیز رفتاری اور تیر اندازی کی قوت کی وجہ سے شکار کے جسم سے صاف نکل جاتا ہے اور اس کا کوئی اثر تیر پر باقی نہیں رہتا چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی "علاقہ" کے مطلقاً باقی نہ رہنے کو ان الفاظ سے ظاہر فرمایا ہے (دیکھو حدیث ابو سعید باب "من ترك قتال الخوارج" کے ذیل میں)

"سبق الفرث والدم"

ترجمہ:..... "وہ تیر شکار کے خون اور لید سے بھی صاف نکل گیا، (یعنی خون وغیرہ تک کا اس پر کوئی اثر نہیں، اسی طرح خوارج اسلام سے نکل جائیں گے کہ اسلام کا نام و نشان تک بھی ان میں نہ رہے گا)"۔

امت کو گمراہ یا صحابہ کو کافر کہنے والا کافر ہے، اسلام سے اس کا کوئی علاقہ نہیں:

..... چنانچہ قاضی عیاض رحمہ اللہ اسی حدیث کے ذیل میں "شفاء" کے اندر فرماتے ہیں:

"اسی طرح ہم ہر اس شخص کے کافر اور اسلام سے خارج و بے تعلق ہونے کا قطعی یقین رکھتے ہیں جو کوئی ایسی بات کہے جس سے امت کی تضلیل یا صحابہ رضی اللہ عنہم کی تکفیر ہوتی ہو۔"

مصنف رحمہ اللہ "الروضۃ" نے کتاب "الردۃ" میں قاضی عیاض رحمہ اللہ کے اس قول کو نقل کیا ہے اور اس کی تائید بھی کی ہے۔

خوارج کے متعلق علمائے کلام کی احتیاط کوشی:

..... حافظ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"اہل سنت میں سے علمائے کلام (متکلمین) عام طور پر خارجیوں کو "فاسق" کہتے ہیں (کافر نہیں کہتے) اور یہ کہ کلمۂ شہادت پڑھ لینے اور ارکان اسلام کی پابندی کرنے کی وجہ سے (وہ مسلمان ہیں اور) ان پر اسلام کے احکام جاری ہیں۔ فاسق بھی صرف اس وجہ سے ہیں کہ انہوں نے ایک باطل تاویل کی بنا پر اپنے سوا تمام مسلمانوں کو کافر قرار دے دیا اور ان کا یہ باطل عقیدہ ہی اپنے مخالفین کے جان و مال کو حلال اور مباح سمجھ لینے اور ان پر کفر و شرک کی شہادت دے دینے کا موجب ہوا ہے۔"

خطابی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"علمائے اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ خارجی اپنی مشہور و معروف گمراہی کے باوجود مسلمان فرقوں میں سے ایک فرقہ ہے اور ان سے شادی بیاہ کرنے اور ان کا ذبیحہ کھانے کو وہ جائز کہتے ہیں اور

یہ کہ جب تک وہ اصل اسلام (یعنی توحید و رسالت، حیات بعد الموت کے عقیدہ) پر قائم ہیں اس وقت تک کافر نہ کہا جائے گا۔"

قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ (تکفیر خوارج کا) مسئلہ متکلمین کے لئے سب سے زیادہ اشکال کا موجب بن گیا ہے، چنانچہ فقیہ عبدالحق نے جب امام ابو المعالی سے اس مسئلہ کو دریافت کیا تو انہوں نے یہ کہہ کر جواب دینے سے معذرت ظاہر کی کہ کسی کافر کو اسلام میں داخل کر دینا (اور مسلمان کہہ دینا) اور کسی مسلمان کو اسلام سے خارج کر دینا (اور کافر کہہ دینا) دینی اعتبار سے بڑی ذمہ داری کا کام ہے۔"

نیز قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"ابو المعالی سے پہلے قاضی ابو بکر باقلانی نے بھی اس مسئلہ میں توقف کیا ہے اور اس کی وجہ یہ بتلائی ہے کہ: ان خوارج نے صراحۃً تو کفر کا ارتکاب نہیں کیا، ہاں! ایسے عقائد ضرور اختیار کئے ہیں جو کفر تک پہنچا دینے والے ہیں۔"

"امام غزالی رحمہ اللہ "فیصل التفرقة بین الایمان والزندقة" میں فرماتے ہیں:

"جہاں تک ہو سکے کسی کو کافر کہنے سے احتراز کرنا چاہئے، اس لئے کہ توحید کا اقرار کرنے والے نمازیوں کی جان و مال کو مباح (اور ان کو کافر) قرار دے دینا بہت بڑی غلطی ہے اور ہزار ہا کافروں کو (مسلمان کہہ دینے اور ان کو) زندہ سلامت چھوڑ دینے میں غلطی کرنا، ایک مسلمان کو (کافر کہہ دینے اور اس کا) خون بہانے میں غلطی کرنے کے مقابلہ میں بہت آسان ہے۔"

مخالفین کے دلائل:

حافظ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"خوارج کی تکفیر نہ کرنے والے علماء ایک دلیل یہ بھی پیش کرتے ہیں کہ تیسری (اور بخاری میں دوسری) حدیث ❶ میں رسول اللہ ﷺ نے ان کے دین سے نکل جانے کو تیر کے شکار سے نکل جانے کے ساتھ تشبیہ دے کر فرمایا:

"فیتمادی فی الفوقة هل علق بها شیء؟"

ترجمہ: "پس تیر انداز تیر کے سرے کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھتا ہے کہ اس میں کچھ لگا بھی ہے؟ (یا نہیں، یعنی یہ تیر جسم سے نکلا بھی ہے یا نہیں؟ ایسے ہی ان لوگوں کے متعلق شک ہوگا کہ یہ دین سے نکلے بھی ہیں یا نہیں؟)۔"

❶ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ اس سے قبل حاشیہ میں نقل کی جا چکی ہے۔

چنانچہ ابن البطال رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"جمہور علماء کی رائے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے قول "فیتمادی فی الفوقة" سے ثابت ہوتا ہے کہ خارجی مسلمانوں کی جماعت سے خارج اور (کافر) نہیں ہیں، اس لئے کہ "فیتمادی" "شک کی بنا پر ہے اور جب ان کا کفر مشکوک ہوا تو ان کے اسلام سے خارج ہونے کا حکم قطعی طور پر کیسے لگایا جا سکتا ہے؟ اس لئے کہ جو شخص قطعی اور یقینی طور پر اسلام میں داخل ہو چکا وہ قطع و یقین کے بغیر اسلام سے خارج نہیں کیا جا سکتا۔"

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت: ابن بطال رحمہ اللہ فرماتے ہیں: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے "اہل نہروان" (خوارج) کے کفر کے متعلق سوال کیا گیا (کہ کیا وہ کافر ہیں یا نہیں؟) فرمایا: "من الکفر فروا" (کفر سے تو وہ بھاگے ہیں) (یعنی انہوں نے اپنے خیال کے مطابق کفر سے بچنے کے لئے ہی مسلمانوں سے علیحدگی اختیار کی ہے تو جو شخص کفر سے اس قدر بچتا ہو وہ کافر کیسے ہو جائے گا؟)

محدثین کی جانب سے جواب: حافظ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ قول (اثر) از روئے سند صحیح ثابت ہو تو اس کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ کے خارجیوں کے ان کفریہ عقائد سے واقف نہ ہونے کے زمانے پر محمول کیا جائے گا جن کی بنا پر تکفیر کرنے والوں نے ان کو کافر کہا ہے (یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ اس وقت فرمایا ہوگا جبکہ ان کو "نہروانیوں" کے کفریہ عقائد کا علم نہ تھا، ورنہ وہ تو خود بخاری میں رسول اللہ ﷺ سے اسی حدیث کو روایت کرتے ہیں اور اس میں "فاقتلوهم فان فی قتلهم اجرا لمن قتلهم" ❶ کی تصریح موجود ہے اور اسی بنا پر انہوں نے خوارج سے خونریز لڑائیاں لڑی ہیں اور ان کو بے دریغ قتل کیا ہے)"۔

نیز حافظ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"رسول اللہ ﷺ کے قول: "فیتمادی فی الفوقة" سے ان کے کفر کے مشکوک ہونے پر استدلال بھی صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ جیسے بعض طرق حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں، ایسے ہی بعض طرق میں جیسا کہ ہم اس سے قبل ذکر کر چکے اور آئندہ بھی آئے گا "لم یعلق منه شیء" (شکار کا خون وغیرہ مطلق لگا ہوا نہیں) اور بعض طرق میں: "سبق الفرث والدم" (تیر شکار کے خون اور لید سے بھی صاف نکل گیا) بھی آیا ہے (جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ﷺ تیر پر مطلق کچھ لگا ہوا نہ ہونا بیان فرمانا چاہتے ہیں نہ کہ شکار کے جسم سے نکلنے یا نہ نکلنے میں شک "ظاہر کرنا") لہٰذا ان تینوں

❶ یہ الفاظ "قتل الخوارج" کی پہلی حدیث میں موجود ہیں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

طریقوں کے (مذکورہ بالا) الفاظ کو جمع کرنے کی صورت یہی ہے کہ تیر انداز اول وہلہ میں تیر کو بالکل صاف دیکھ کر "فوق" کو شک وشبہ کی نظر سے: دیکھتا ہے کہ شکار کے بدن سے گزرا اور نکلا بھی ہے یا نہیں؟ اس کے بعد اسے یقین ہو جاتا ہے کہ (تیر شکار کے جسم سے گزرا اور نکلا تو ضرور ہے لیکن) اتنی تیزی سے گزرا ہے کہ اس کے سرے پر شکار کے خون، پلید وغیرہ کا نام ونشان تک نہیں بالکل صاف نکل گیا۔"

فرماتے ہیں: "یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث کا اختلاف ان لوگوں کے اختلاف حال پر مبنی ہو کہ بعض لوگ تو قطعی طور پر اسلام سے نکل گئے ہوں گے اور بعض کے متعلق شک ہوگا کہ اسلام سے ان کا کوئی علاقہ ہے یا نہیں؟ اور "فیتمادی" کے الفاظ پچھلے گروہ سے متعلق ہوں۔" اور لم یحلق اور یسبق الفرث والام پہلے گروہ سے متعلق ہوں۔

امام قرطبی رحمہ اللہ "المفہم" میں فرماتے ہیں، از روئے حدیث خوارج کا کفر (بمقابلہ عدم کفر کے) زیادہ واضح ہے"۔

خوارج کو کافر کہنے اور نہ کہنے کا فرق: ..... اس کے بعد قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

خوارج کو کافر کہنے کی صورت میں ان سے جنگ کی جائے گی اور قتل کیا جائے گا اور ان کے بیوی بچوں کو قیدی بنایا جائے گا، چنانچہ محدثین کے ایک گروہ کا مسلک اموال خوارج کے بارے میں یہی ہے اور کافر نہ کہنے کی صورت میں باغی مسلمانوں کا سا معاملہ ان کے ساتھ کیا جائے گا جو اسلامی حکومت سے بغاوت کر کے لڑنے کے لئے مقابلہ پر آجائیں (یعنی جو لڑتے ہوئے مارے جائیں گے وہ مارے جائیں گے اور جو بچ جائیں گے ان کو بغاوت کی سزا دی جائے گی یا معاف کر دیا جائے گا، امام کی رائے پر موقوف ہے)"۔

آگے فرماتے ہیں:

"لیکن ان میں سے جو لوگ کسی پوشیدہ گمراہی کو دل میں رکھتے ہوں گے اس کے منظر عام پر آجانے کے بعد آیا ان سے توبہ کے لئے کہا جائے گا اور توبہ نہ کرنے کی صورت میں ان کو قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ بلکہ ان کی گمراہی کے ازالہ اور تردید کی کوشش جاری رکھی جائے گی؟ اس کے بارے میں علماء کے درمیان اسی طرح اختلاف ہے جیسے ان کو کافر کہنے اور نہ کہنے کے بارے میں (یعنی جو لوگ کافر کہتے ہیں وہ پہلی صورت کو اختیار کرتے ہیں اور قتل کا حکم دیتے ہیں اور جو کافر نہیں کہتے وہ دوسری صورت کو اختیار کرتے ہیں)"۔

لیکن فرماتے ہیں:

"تکفیر کا دروازہ بڑا خطرناک دروازہ ہے، اس سے احتراز اور سلامتی کے برابر ہمارے نزدیک

کوئی چیز نہیں (یعنی جہاں تک ہو سکے اس سے احتراز کیا جائے)۔"

(۱) احادیث خوارج سے مستنبط فوائد واحکام: ..... قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ان احادیث میں رسول اللہ ﷺ کی ایک عظیم الشان پیشین گوئی اور صداقت کی دلیل بھی موجود ہے کہ ایک واقعہ کے پیش آنے سے بہت پہلے آپ نے ہو بہو اس کی خبر دے دی، اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب خوارج نے اپنے مخالف مسلمانوں کے کفر کا اعلان کر دیا تو ان کا خون بہانے کو بھی اپنے لئے حلال ومباح سمجھ لیا (اور بے دریغ خون ریزی اور قتل وغارت شروع کر دی) غیر مسلم ذمیوں (یہود ونصاریٰ) کی تو جان بخشی کر دی کہ "یہ ذمی ہیں، ان سے ہم (جان ومال کی سلامتی کا) معاہدہ کر چکے ہیں، اس کو ضرور پورا کریں گے"۔ مشرکوں سے بھی قتل وقتال ترک اور جنگ بندی کر دی (کہ یہ تو ہیں ہی کافر ومشرک ان سے دین کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا) اور اپنے مخالف مسلمانوں سے خون ریز لڑائیاں لڑنے (اور بے گناہ مسلمانوں کو قتل وغارت کرنے) میں مشغول ہو گئے (کہ ان سے دین کو نقصان پہنچتا ہے، مگر اسی سمجھتی ہے، اس لئے کہ یہ مسلمان کہلاتے ہیں ان کو صفحۂ ہستی سے مٹانا فرض عین ہے، العیاذ باللہ!) یہ ان جاہلوں کی انتہائی حماقت اور سیہ باطنی کی دلیل ہے، جن کے قلوب علم ومعرفت کے نور سے محروم اور تاریک تھے اور ان کے قدم ایمان ویقین کے کسی محکم مقام پر راسخ نہ تھے (اور یہی رسول اللہ ﷺ کی پیشین گوئی تھی: "یقرءون القرآن ولا یجاوز حناجرهم.") اس کے ثبوت کے لئے یہی بہت کافی ہے کہ ان کے سرغنہ (ابن ذی الخویصرہ) نے خود صاحب شریعت ﷺ کے حکم کو ٹھکرایا اور العیاذ باللہ آپ ﷺ پر ظلم وجور کا بہتان لگایا تھا (جس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کو قتل کرنے کے لئے تیار ہو گئے تھے) اللہ بچائے ایسی سرکشی اور گستاخی وبے باکی سے۔

(۲) کفار مشرکین کی بنسبت خوارج سے جنگ کرنا زیادہ ضروری ہے: ..... ابن بطال رحمہ اللہ فرماتے ہیں مذکورہ بالا حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بنسبت کفار ومشرکین کے خوارج سے جنگ کرنا اور ان کے فتنہ کا استیصال کرنا زیادہ ضروری ہے (اس لئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں: "اینما لقیتموهم فاقتلوهم فان فی قتلهم اجرا لمن قتلهم یوم القیامة") اس کی حکمت یہ ہے کہ ان خارجیوں سے جنگ کرنا دین کے اصل سرمایہ (دین اور دیندار مؤمن) کی حفاظت کے لئے ہے اور کفار ومشرکین سے جنگ کرنا منافع کمانے (یعنی مسلمانوں کی تعداد بڑھانے اور غیر مسلموں کو مسلمان بنانے) کے لئے ہے (اور ظاہر ہے کہ اصل سرمایہ کی حفاظت منافع کمانے کی بنسبت زیادہ ضروری اور مقدم ہوتی ہے)

(۳) جن آیات کے ظاہری معنی اجماع امت کے خلاف ہوں ان میں تاویل ضروری ہے:..... نیز اس حدیث سے ان تمام لائق تاویل آیات کے ایسے ظاہری معنی مراد لینے کی ممانعت بھی نکلتی ہے جو اجماع امت کے خلاف ہوں (یعنی جن آیات میں صحیح تاویل کر کے اجماع امت کے موافق و مطابق بنایا جاسکتا ہے اُن کو ظاہری معنی مراد نہ لینے چاہئیں جو اجماع اُمت کے خلاف ہوں، مثلاً "ان الحکم الا للہ" کے یہ معنی مراد لینا کہ اللہ کے سوا اور کسی کی حاکمیت درست نہیں، لہٰذا علی رضی اللہ عنہ بھی کافر اور واجب القتل ہیں اور معاویہ رضی اللہ عنہ بھی، اس لئے کہ دونوں حاکمیت کے مدعی ہیں یا دونوں نے حکم کے فیصلہ کو مان لیا ہے، قطعاً غلط اور اجماع امت و نصوص قرآنیہ کے خلاف ہیں)

(۴) دینداری میں غلو خطرناک ہے:..... نیز ان احادیث میں دینداری کے اندر اس غلو (حد سے تجاوز) کو اور عبادت میں اس نفس کشی کو جس کی شریعت نے اجازت نہیں دی خطرناک قرار دیا ہے (چنانچہ خوارج کا یہی غلو تمام تر فساد اور کفر و خذلان کا سبب بنا ہے) اس لئے کہ صاحب شریعت علیہ السلام نے تو اس شریعت کو انتہائی سہل اور قابل عمل قرار دیا ہے، اسی طرح کفار کے ساتھ سختی اور تشدد کی اور مؤمنین کے ساتھ رأفت و شفقت کی مسلمانوں کو دعوت دی ہے، لیکن ان خوارج نے (محض اپنے جہل اور غلو فی الدین کی وجہ سے) بالکل اس کے برعکس کر دیا تھا (کہ مؤمنین کے ساتھ ظلم و تشدد اور کفار کے ساتھ شفقت و رأفت کو اپنا شعار بلکہ جزو ایمان بنالیا تھا اور ریاضات شاقہ میں غلو کی وجہ سے دین کو انتہائی دشوار اور شریعت کو ناقابل عمل بنادیا تھا)۔

(۵) امام عادل کے خلاف جو بغاوت اور جنگ کرے، اس سے جنگ کرنا ضروری ہے:..... اسی طرح ان احادیث سے اس فرد یا جماعت سے جنگ کرنے کی اجازت بھی نکلتی ہے جو امام عادل کی اطاعت کو بالائے طاق رکھ کر اس کے مقابلہ پر آمادۂ کارزار ہو جائے اور اپنے فاسد عقائد کی بنا پر قتل و غارت اور خونریزی شروع کر دے، اسی طرح وہ فرد یا گروہ جو رہزنی اور غارتگری اختیار کر کے ملک میں فساد اور بدامنی پھیلا دے اور لوگوں کے لئے گھروں سے نکلنا اور سفر کرنا خطرناک و ناممکن بنادے۔

ہاں! جو فرد یا گروہ کسی ظالم حکمران کے ظلم و جور سے اپنی جان و مال اور اہل و عیال کو بچانے کی غرض سے بغاوت کرے وہ شرعاً معذور ہے اس کے خلاف (ظالم حکمران کی حمایت میں) جنگ نہ کرنی چاہئے، اس لئے کہ اس مظلوم کو حق پہنچتا ہے کہ وہ بقدر طاقت و قوت ظالموں سے اپنے جان و مال اور اہل و عیال کی حفاظت کرے، "کتاب الفتن" میں اس کا تفصیلی بیان آئے گا۔

چنانچہ طبری رحمہ اللہ نے بسند صحیح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے

خوارج کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا: "اگر یہ لوگ امام عادل کے خلاف بغاوت اور جنگ کریں تو بے شک ان سے جنگ کرو اور اگر امام ظالم کے خلاف بغاوت اور جنگ کریں تو ان سے جنگ ہرگز نہ کرو، اس لئے کہ اس صورت میں یہ شرعاً معذور ہیں۔"

حافظ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"کربلا کے میدان میں حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی جنگ یزید سے اور "حرہ" (مدینہ) میں اہل مدینہ کی جنگ عقبہ بن مسلم کی فوج سے (جو یزید کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا) اور "مکہ" میں عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی جنگ حجاج سے، نیز عبدالرحمن بن اشعث کے واقعہ میں قراء قرآن کی جنگ حجاج سے اسی قبیل سے ہیں (یعنی ظالموں کے ظلم و جور سے بچنے کے لئے لڑی گئی ہیں، یہ حضرات رحمہم اللہ معذور تھے)"۔

(۶) بلا قصد بھی مسلمان دین سے خارج (اور کافر ہو جاتا) ہے:..... ابن بسیرہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بعض مسلمان دین سے خارج ہونے کا قصد اور اسلام کے بجائے کسی اور دین کے اختیار کرنے کا ارادہ کئے بغیر بھی (محض اپنے کفریہ عقائد و اعمال کی بنا پر) دین سے خارج اور کافر ہو جاتے ہیں (یعنی کسی مسلمان کے کافر ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ قصداً اسلام کو چھوڑ کر کسی اور مذہب کو اختیار کرے، بلکہ کفریہ عقائد اور اقوال و اعمال کا اختیار کر لینا ہی اسلام سے خارج اور کافر ہو جانے کے لئے کافی ہے، حدیث خوارج میں "یمرقون" کا لفظ خاص طور پر اس کو ظاہر کرتا ہے)۔

(۷) خارجی فرقہ سب سے زیادہ خطرناک ہے:..... نیز ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امت محمدیہ کے تمام گمراہ اور باطل پرست فرقوں میں سب سے زیادہ خطرناک خارجی فرقہ ہے، یہ اسلام کے حق میں یہودیوں اور نصرانیوں سے بھی زیادہ ضرر رساں ہیں [1] (اس لئے کہ یہ اسلام کے نام پر کفر پھیلاتے ہیں)

حافظ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ابن بسیرہ رحمہ اللہ کا یہ آخری استنباط اس قول پر مبنی ہے کہ خوارج مطلقاً کافر ہیں (گویا حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے نزدیک بھی یہی قول راجح ہے)۔

---

[1] ..... اکفار ملحدین میں بھی اسلام اور قرآن کے نام پر کفر اور دین کا نام لے کر بے دینی پھیلانے والے افراد اور فرقے موجود ہیں اور تو بہت بڑی تعداد ہے جس کو بڑی مشکل سے مسلمان ان کو اسلام سے خارج اور کافر جانتے اور مانتے ہیں، ان کی تکفیر اور تبلیغ کتنی ہی ضروری ہے جس کی اس زمانہ میں خوارج کی تکفیر اور تبلیغ کی کتنی ضرورت تھی اور اس رسالہ کو اس وقت اردو ترجمہ اور شائع کرنے کا مقصد بھی یہی ہے، اللہ تعالیٰ اس کی مکلف امت دین و دنیا دونوں کو ان فتنوں سے محفوظ فرمائیں، آمین ثم آمین۔ (مترجم)

(۸) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی منقبت: نیز ان احادیث سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بہت بڑی منقبت نکلتی ہے کہ وہ دین کے معاملہ میں بہت سخت تھے (اس لئے کہ وہ ابن ذی الخویصرہ کے رسول اللہ ﷺ کو ظلم وجور کی جانب منسوب کرتے ہی اس کو قتل کرنے کے لئے تیار ہو گئے)

(۹) کسی کے دین وایمان کی تصدیق محض اس کے ظاہر کو دیکھ کر نہ کر دینی چاہئے:

نیز ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ کسی فرد یا فرقہ کی تعدیل (دین وایمان کی تصدیق) میں محض اس کے ظاہری اقوال واعمال پر اکتفاء نہ کرنا چاہئے، اگرچہ وہ عبادت وطاعت، دین داری، پرہیزگاری اور زہد وتقشف میں انتہائی مقام پر کیوں نہ پہنچا ہوا ہو، جب تک کہ اس کے باطنی عقائد واعمال اور احوال حالات کی تحقیق نہ کر لی جائے (اس وقت تک اس کے دین وایمان کی تصدیق نہ کی جائے، درحقیقت حضور ﷺ کا مقصد ہی اس حدیث سے امت کو متنبہ کرنا اور دھوکے میں پڑنے سے بچانا ہے)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ص: ۲۴۷ باب "قتل من ابی قبول الفرائض" کے تحت حدیث "رؤت" کے ذیل میں ایمان واسلام کے شرعاً معتبر ہونے کے لئے توحید ورسالت کے ساتھ ساتھ "جمیع ماجاء به النبی ﷺ" پر ایمان لانے اور جملہ احکام شریعت کی پابندی کا اقرار کرنے کا ضروری ہونا ثابت کرنا چاہتے ہیں، تاکہ ثابت ہو جائے کہ کسی بھی فرض شرعی کا انکار موجب کفر ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کے سلسلہ میں جس کی تخریج امام بخاری رحمہ اللہ نے باب "قتل من ابی قبول الفرائض" کے ذیل میں کی ہے اور ہم حاشیہ میں اس کو نقل کر چکے ہیں:

"اس حدیث رؤت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص صرف "لا الہ الا اللہ" کہے اگرچہ اس پر (محمد رسول اللہ) اضافہ بھی کرے، اس کو قتل کرنا ممنوع ہے، لیکن کیا وہ صرف اتنا ہی کہنے سے مسلمان بھی ہو جائے گا؟ یہ محل بحث ہے صحیح یہ ہے کہ وہ مسلمان تو نہ ہوگا مگر اس کے قتل سے باز رہنا واجب ہے اس کے بعد تحقیق کی جائے اگر وہ اس کے ساتھ رسالت (محمد رسول اللہ) کی شہادت بھی دے اور تمام احکام شریعت کی پابندی کا اقرار بھی کرے تب اس کو مسلمان قرار دیا جائے گا رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں: "الا بحق الاسلام" کے استثناء سے اسی جانب اشارہ ہے (یعنی یہ استثناء اسی غرض سے ہے کہ اگر رسالت کی شہادت نہ دے یا کل یا بعض احکام شریعت کی پابندی کا اقرار نہ کرے تو "لا الہ الا اللہ" کہنے کے باوجود کافر اور واجب القتل ہے)"۔

امام بغوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"یہ کافر اگر بت پرست ہو یا دو خداؤں کا ماننے والا ہو (جیسے مجوسی کہ "یزداں" اور "اہرمن"

دو خدا مانتے ہیں) تب تو صرف کلمۂ توحید لا الہ الا اللہ پڑھ لینے پر ہی اس کو مسلمان قرار دے دیا جائے اور اس کے بعد تمام احکام شریعت کے ماننے اور اسلام کے سوا تمام مذاہب سے بے تعلقی کا اعلان کرنے پر مجبور کیا جائے گا اور اگر یہ کافر توحید کا تو قائل ہے مگر رسول اللہ ﷺ کی نبوت کو نہیں مانتا (جیسے یہودی یا نصرانی) تو جب تک "محمد رسول اللہ" نہ کہے اس کو مسلمان نہ قرار دیا جائے گا اور اگر اس کا عقیدہ یہ ہے کہ محمد ﷺ رسول تو ہیں مگر صرف اہل عرب کے لئے ہیں تو اس کے مسلمان قرار دینے کے لئے "رسول اللہ" کے ساتھ "الی جمیع الخلق" (تمام مخلوق کے لئے) کا اضافہ بھی ضروری ہے اور اگر کسی فرض شرعی کا انکار کرنے یا حرام کو حلال سمجھ لینے کی وجہ سے اس کو کافر قرار دیا گیا ہے تو اس کے مسلمان ہونے کے لئے اپنے اس عقیدہ سے تائب ہونے کا اعلان کرنا بھی ضروری ہے۔"

حافظ رحمہ اللہ فتح الباری ج: ۱۲ ص: ۲۴۷ میں فرماتے ہیں:

"علامہ بغوی رحمہ اللہ کے بیان میں "یجہر" کے لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ التزام احکام شرعیہ کا اقرار نہ کرے تو اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے (یعنی اس کو اسی حالت پر نہ چھوڑا جائے گا بلکہ اقرار نہ کرے تو مرتد قرار دے کر اس کو قتل کر دیا جائے گا) علامہ قفال نے اس کی تصریح کی ہے۔"

خوارج کے بارے میں امام غزالی رحمہ اللہ کی تحقیق: حافظ رحمہ اللہ فتح الباری ص: ۲۵۴ پر باب "قتل الخوارج" کے ذیل میں خوارج کے مختلف فرقوں اور ان کے عقائد کا حال تفصیل سے بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

"امام غزالی رحمہ اللہ "وسیط" میں دوسرے علماء اسلام کا اتباع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حکم خوارج کے سلسلہ میں دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ ان پر مرتد کا حکم لگایا جائے، دوسرے یہ کہ ان کو باغی مسلمان قرار دیا جائے، امام رافعی رحمہ اللہ نے اول صورت کو ترجیح دی ہے..... مگر یہ ارتداد کا حکم ہر خارجی پر نہیں لگایا جا سکتا، اس لئے کہ خارجیوں کے دو گروہ ہیں، ایک گروہ وہ ہے جو حکومت سے بغاوت بھی کرتا ہے اور اپنے باطل عقائد کے ماننے پر بھی لوگوں کو مجبور کرتا ہے، یہ وہی ہیں جن کا ذکر اوپر آچکا ہے (اور یقیناً کافر ہیں) دوسرا فرقہ وہ ہے جو اپنے عقائد کے ماننے پر کسی کو مجبور نہیں کرتا بلکہ حکومت حاصل کرنے کے لئے موجودہ حکومت کے خلاف بغاوت کرتا ہے پھر اس دوسرے گروہ کی بھی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جماعت جن کی بغاوت کا محرک دین کی حمایت وصیانت اور خلق اللہ کو ظالم حکمرانوں کے جور وستم سے نجات دلانے اور سنت رسول اللہ کو قائم کرنے کا جذبہ ہے، یہ حضرات اہل حق ہیں، انہی میں شہید کربلا حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما اور "حرہ" (مدینہ) میں (مروانیوں سے جنگ

کرنے والے اہل مدینہ اور (حجاج سے جنگ کرنے والے) "قراء" داخل ہیں (ان کو باغی کافر و مرتد نہیں کہا جاسکتا یہ تو غازی اور مجاہدی سبیل اللہ ہیں) دوسری قسم وہ جماعت ہے جو صرف ملک گیری کے جذبہ کے تحت (حکومت وقت سے) بغاوت کرتی ہے خواہ کوئی مذہبی گمراہی ان میں پائی جائے خواہ نہیں، یہ یقیناً باغی ہیں، کتاب الفتن میں ان شاء اللہ ان کا حکم بیان کیا جائے گا۔"

اجماع امت کا مخالف کافر اور دین سے خارج ہے: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ثابت کرنے کے لئے کہ وہ فرائض واحکام شرعیہ جن کا انکار کرنے سے ایک مسلمان کافر و مرتد ہو جاتا ہے، ان کا "متواتر" ہونا ضروری نہیں، بلکہ "مجمع علیہ" عقائد واعمال کا منکر بھی کافر و مرتد ہے۔ (ج:۱۲ص:۷۷ا) پر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث "لا یحل دم امرئ مسلم ..... الخ" کے ذیل میں "التارك لدينه المفارق للجماعة" کی شرح کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

"ابن دقیق العید رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ "المفارق للجماعة" سے یہ بھی مستفاد ہوتا ہے کہ اس سے مراد وہ شخص ہے جو اجماع امت کا مخالف ہو، اس صورت میں اس سے وہ لوگ استدلال کریں گے جو اجماع کی مخالفت کرنے والے کو کافر کہتے ہیں، چنانچہ بعض علماء کی جانب یہ استدلال منسوب بھی ہے لیکن یہ استدلال کچھ واضح نہیں، اس لئے کہ بعض اجماعی مسائل تو بطور "تواتر" رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہیں، مثلاً نماز کا فرض ہونا، لیکن بعض اجماعی مسائل از روئے سند "متواتر" نہیں ہوتے، قسم اول کا منکر تو بے شک کافر ہے اس لئے کہ وہ ایک امر متواتر کا منکر ہے، اس لئے کہ اجماع امت کا مخالف ہے، لیکن قسم دوم کا منکر کافر نہ ہوگا (اس لئے کہ وہ کسی امر متواتر کا منکر نہیں ہے) چنانچہ ہمارے استاذ (حافظ عراقی) رحمہ اللہ "شرح ترمذی" میں فرماتے ہیں:

"صحیح یہ ہے کہ منکر اجماع کو صرف اس صورت میں کافر کہا جائے گا جبکہ وہ کسی ایسے امر اجماعی کا انکار کرے جس کا وجوب قطعی طور پر دین سے ثابت ہو، مثلاً صلوات خمسہ کا منکر۔"

بعض علماء نے اس سے زیادہ محتاط تعبیر اختیار کی ہے اور کہا ہے کہ جس امر اجماعی کا "وجوب" تواتر سے ثابت ہو، اس کا منکر کافر ہے۔ حدوث عالم کا عقیدہ بھی اسی میں داخل ہے۔ چنانچہ قاضی عیاض رحمہ اللہ وغیرہ علماء دین نے عالم کے قدیم ہونے کا عقیدہ رکھنے والے کے کفر پر امت کا اجماع نقل کیا ہے۔"

شیخ ابن دقیق العید رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"اس مقام پر (مسئلہ حدوث عالم کے باب میں) بعض ایسے بزرگوں کے قدم پھسل گئے ہیں جو علوم عقلیہ میں مہارت کے بلند بانگ دعوے کرتے ہیں، لیکن درحقیقت وہ فلسفہ یونان کی طرف مائل

ہیں، ان کا خیال ہے کہ جو حدوث عالم کا منکر ہو اس کو کافر نہ کہا جائے، اس لئے کہ اس میں صرف "اجماع" کی مخالفت ہے اور اہل سنت کے اس قول سے استدلال کرتے ہیں کہ: "اجماع کا مخالف مطلقاً کافر نہیں بلکہ جو اجماعی مسائل بطور تواتر صاحب شریعت سے ثابت ہوں صرف ان کا مخالف کافر ہوتا ہے۔" (اور حدوث عالم ان کے خیال میں صاحب شریعت سے بطور تواتر ثابت نہیں ہے) شیخ ابن دقیق العید رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ استدلال ساقط اور ناقابل التفات ہے، یا بصیرت ایمانی سے محرومی اس کا محرک ہے، یا جان بوجھ کر حقیقت سے آنکھیں بند کر لینا اس کا باعث ہے، اس لئے کہ حدوث عالم ایک ایسا عقیدہ ہے جس پر امت کا اجماع بھی ہے اور از روئے سند متواتر بھی ہے (لہٰذا اس کا منکر یقیناً کافر ہے)"

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ ص:۱۸۰ پر اس بحث کو اس پر ختم کرتے ہیں کہ:

"اجماع کا مخالف "مفارق للجماعة" میں داخل (اور کافر) ہے۔"

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بالا اقتباسات سے جو امور منقح ہوتے ہیں ان کا بیان

اور مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی ان پر تنبیہ اور دوسرے مآخذ سے مزید تائید

اوّل: خوارج وملحدین کی تکفیر کے بارے میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے: امیر المومنین فی الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ "خوارج" کے ان بعض فرقوں کی تکفیر کی جانب مائل ہیں جو متحقق تکفیر ہیں، چنانچہ وہ اپنی کتاب "خلق افعال العباد" میں اس کی تصریح کرتے ہیں، نیز حق کو منوانے اور توبہ کرانے کے بعد (بھی اگر وہ باز نہ آئیں تو) ان کو کافر اور واجب القتل قرار دیتے ہیں اور پھر ان سے منوانا بھی واجب اور ضروری نہیں ہے بلکہ یہ تو ممکن ہی نہیں کہ ان کو حق کے قبول کرنے پر کبھی وضطر کر دیا جائے، یعنی انسان کی قدرت سے باہر ہے کہ وہ کسی منکر حق کے دل میں اس طرح یقین وایمان پیدا کر دے اور حق کو دل میں اتار دے کہ اس کے بعد بس عناد اور سینہ زوری کے علاوہ اور کوئی مرتبہ باقی نہ رہے۔ جیسا کہ ان سطحی عقل والوں کا زعم ہے جو ائمہ دین کے اقوال وکتب کے علم وعلماء سے محروم ہیں اور انہوں نے اپنے اس خیال کی بنیاد صرف اس زمانہ میں رائج آزادیٔ فکر ورائے اور عقلی حسن وقبح پر رکھی ہے (یعنی ان کے نزدیک حق وباطل کا معیار عقل انسانی ہے جس کو انسان کی عقل حق کہے وہ حق ہے اور جس کو باطل کہے وہ باطل اور آزادیٔ فکر اور رائے کی بناء پر کوئی کسی کا پابند نہیں اور نہ کوئی کسی کو اسلام سے خارج وکافر قرار دے سکتا ہے، ان لوگوں کے نزدیک کسی منکر حق کی جب تک وہ خود قائل نہ ہو جائے اسلام سے خارج، کافر اور مستحق سزا قرار دینا درست نہیں) چنانچہ مرتد کے بارے میں علماء مذاہب اربعہ کا فیصلہ یہی ہے کہ مرتد سے توبہ کرائی جائے، اس کے شبہ کو

● ــــ اسی نظریہ کی بنا پر آج ہر معمولی اردو دان بھی علی الاعلان فہم قرآن کا مدعی ہے اور اپنی عقل وفہم کے معیار پر قرآن کی مروجہ تفسیروں میں مصروف اور مصر ہے اور دین کے قطعی اور یقینی احکام میں نہایت آزادی کے ساتھ تاویلیں اور ترمیمیں کر رہا ہے، نہایت بے باکی سے حلال اور حلال کو حرام کر رہا ہے اور مدعی ہے کہ اسلام یہی ہے جو میں نے سمجھا ہے اور میں کہتا ہوں۔ حالانکہ علوم قرآن وحدیث اور دین مذہب سے بالکل کورا اور جاہل محض ہے قرآن وحدیث اور علوم مروجہ کی زبان عربی تک سے قطعاً نا آشنا ہے اور علماء کرام سے تلمذ کی شناسائی کرتے ہیں تو برملا کہتا ہے کہ "قرآن صرف علماء کے لئے نہیں اترا ہے اور مولوی ہی دین کے ٹھیکہ دار نہیں ہیں" ان کو کیوں کر یہ سمجھائیں کہ خدا نے عقل وفہم دیا ہے۔ "غرض رسول اللہ علیہ السلام کی پیشین گوئی "اعجاب کل ذی رأی برأیہ" میں پوری طرح صادق آ رہی ہے اجیاء اللہ۔ از مترجم۔

بات اتنا دے) دور کیا جائے، یعنی اس کے سامنے ایسے دلائل بیان کئے جائیں جو اس کے شبہ کو دور کرنے کے لئے کافی ہوں، نہ یہ کہ کوئی خواہی نخواہی اس کے دل میں حق کا یقین اتار دے اور اس کے ماننے پر اس کو مجبور کر دے، اس کے بعد بھی اگر وہ باز نہ آئے تو اس کو کفر کی بنا پر قتل کر دیا جائے۔

شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ "مسایرہ" میں ص: ۲۰۸ طبع جدید مصر، پر ایسے امر قطعی کے انکار کے بارے میں جو ضروری (متواتر) نہ ہو، فرماتے ہیں:

"مگر یہ کہ اہل علم اس منکر کو سمجھائیں اور بتلائیں کہ یہ قطعی (یقینی) امر ہے اس پر بھی اگر وہ (انکار پر) اڑا رہے تو اس کو کافر قرار دے کر قتل کر دینا جائز ہے۔"

حموی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب "الجمع والفرق" میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا اور "البحر الرائق" میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا جو قول "فرقہ جاہلہ" کی تعلیم کے ذیل میں اور "فتاویٰ ہندیہ" (عالمگیری) میں ج: ۱ ص: ۶۹ پر کتاب "البغیہ" سے نماز کے متعلق جو قول نقل کیا ہے، ان تمام اقوال سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ مخالف کے سامنے دلائل بیان کر دینا اور اس کے شکوک وشبہات کا ازالہ کر دینا کافی ہے، اس کے دل میں حق کو اتار دینا اور منوا دینا ضروری نہیں کہ یہ انسانی قدرت سے باہر ہے۔

اب آپ "صحیح بخاری" کے تراجم لیجئے اور دیکھئے کہ ہم نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے جس رجحان کا دعویٰ کیا ہے (وہ کس طرح ظاہر وثابت ہے) "صحیح بخاری" میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"باب قتل الخوارج والملحدين بعد اقامة الحجة عليهم وقوله تعالى: وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون" (ج ۴ ص ۱۰۲۳)

ترجمہ:— "خارجیوں اور ملحدوں پر حجت قائم کر دینے کے بعد ان کے قتل کر دینے کا بیان اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے اس کا ثبوت اور اللہ تعالیٰ کی شان سے یہ بعید ہے کہ کسی قوم کو وہ ہدایت کر دینے (اور راہ حق دکھا دینے) کے بعد گمراہ کر دے، یہاں تک کہ ان پر وہ طریقے واضح فرما دے جن سے وہ (گمراہی سے) بچ سکیں۔"

اس کے بعد وہ دوسرا باب ان "اعذار" کو بیان کرنے کے لئے قائم کرتے ہیں جن کی بناء پر ان لوگوں کے قتل کو ترک کیا گیا، جہاں بھی ترک کیا گیا اور فرماتے ہیں:

"باب من ترك قتال الخوارج للتألف والئلا ينفر الناس عنه" (ج ۴ ص ۱۰۲۳)

ترجمہ:— "خوارج سے جنگ ترک کرنے کا بیان تالیف قلب کی غرض سے اور اس لئے کہ لوگ اسلام سے نفرت نہ کرنے لگیں۔"

اس کے بعد تیسرا باب ص: ۱۰۲۵ پر "تاویل" پر قائم کرتے ہیں (کہ کون سی تاویل معتبر اور مؤثر

ہے اور کون ہی نہیں) فرماتے ہیں:

"باب ما جاء فی المتاولین" (تاویل کرنے والوں کا بیان)

واضح ہو کہ اس تاویل سے "خوارج" کی تاویلوں جیسے تاویلیں کرنے والے مراد نہیں ہیں، اس لئے کہ "خوارج" کے متعلق تو باب پہلے قائم ہی کر چکے ہیں (جس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک خوارج متاولین میں داخل ہی نہیں اور ان کی تاویل معتبر نہیں، یعنی ان کو کفر اور قتل سے نہیں بچا سکتی) بلکہ صاحب "فتح الباری" کے الفاظ میں: "ان سے وہ تاویلیں مراد ہیں جن کی کلام اہل عرب میں گنجائش ہو اور از روئے علم دین ان کے لئے جواز و صحت موجود ہو۔" (فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۷۰)

چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے شاگرد رشید شیخ الاسلام زکریا انصاری "تحفۃ الباری" شرح بخاری میں فرماتے ہیں:

"ولا خلاف ان المتاول معذور بتاویله اذا کان تاویله سائغا."

ترجمہ: "اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ تاویل کرنے والا اپنی تاویل کی وجہ سے معذور (اور جاہل) سمجھا جائے گا، بشرطیکہ کلام عرب میں اس تاویل کی گنجائش ہو۔"

لہٰذا معلوم ہوا کہ اس سے مطلق تاویل (چاہے کلام عرب میں اس کی گنجائش ہو، چاہے نہ ہو) مراد نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ محض تاویل (خواہ کیسی ہی ہو) مؤول کو قتل سے نہیں بچا سکتی بلکہ کفر سے بھی نہیں بچا سکتی (جیسا کہ حکم خوارج سے ظاہر ہے)۔

ثانی: کسی بھی قطعی امر کا انکار کفر ہے، اگرچہ منکر اس کے قطعی ہونے کو نہ بھی جانتا ہو: کسی بھی قطعی (یقینی) امر کا انکار کفر ہے اور یہ بھی شرط نہیں کہ اس کے قطعی ہونے کو جانتا ہو پھر انکار کرے اور تب ایک قطعی امر کا (جان بوجھ کر) انکار کرنے کی وجہ سے کافر ہو جیسا کہ بعض وہم پرستوں کا توہم ہے بلکہ اس امر کا فی الواقع قطعی ہونا شرط ہے (خواہ منکر کو اس کا علم ہو یا نہ ہو) ایسے واقعی امر قطعی کا جو شخص بھی انکار کرے گا (کافر ہو جائے گا) اس سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا اگر توبہ کر لی تو فبہا ورنہ کفر کی بنا پر اس کو قتل کر دیا جائے گا اور بقول شاعر:

ولیس وراء اللہ للمرء مذھب!

ترجمہ: "انسان کے لئے اللہ (پر ایمان لانے اور اس) سے ڈرنے کے سوا کوئی راہ نہیں۔"

(ایک کافر و مرتد کے لئے بھی توبہ کے سوا اور کوئی راہ (نجات) نہیں) یہ تنقیح شیخ تقی الدین سبکی رحمہ اللہ کے بیان سے بھی جس کو حافظ رحمہ اللہ نے ج ۱۲ ص: ۲۶۷ پر نقل کیا ہے، مستفاد ہوتی ہے۔

ثالث: کسی اہل قبلہ کے اسلام سے خارج اور کافر ہونے کے لئے تبدیل مذہب کا قصد ضروری نہیں: حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا مذکورہ بالا بیان ان لوگوں کے قول کی بھی تردید کرتا ہے جو کہتے ہیں کہ: "اسلام میں داخل ہونے اور مسلمان کہلانے کے بعد کسی اہل قبلہ مسلمان کو اس وقت تک کافر نہیں کہا جا سکتا جب تک کہ وہ خود جان بوجھ کر اسلام سے نکلنے (اور مذہب تبدیل کرنے) کا ارادہ نہ کرے۔"

یہ تنقیح حافظ رحمہ اللہ کے ج ۱۲ ص: ۲۶۷ پر نقل کردہ طبری رحمہ اللہ کے بیان سے نیز قرطبی رحمہ اللہ کے بیان کے آخری حصہ سے بھی نکلتی ہے۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے مذکورہ ذیل بیان سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے وہ "الصارم المسلول" کے ص: ۳۶۸ پر (مرتد کی توبہ کے معتبر نہ ہونے کے ذیل میں) فرماتے ہیں:

"غرض یہاں یہ ہے کہ جیسے ارتداد سب و شتم کے بغیر بھی متحقق ہو سکتا ہے اسی طرح تبدیل مذہب کے قصد اور تکذیب رسول کے ارادہ کے بغیر بھی متحقق ہو سکتا ہے (یعنی کسی بھی موجب ارتداد قول و فعل کا ارتکاب انسان کے مرتد ہو جانے کے لئے کافی ہے، قصد و ارادہ کا مطلق دخل نہیں) جیسے کہ بلعم "انکار ربوبیت" کا قصد کئے بغیر (محض حضرت آدم رحمہ اللہ کو سجدہ کرنے سے انکار و استکبار کی وجہ سے) کافر ہو گیا (حالانکہ "یارب" کہہ رہا ہے) اگرچہ اس قصد (تبدیل مذہب و ارادۂ تکذیب رسول) کا نہ ہونا اس شخص کے لئے ایسا ہی مفید نہیں جیسا کہ کلمہ کفر کہنے والے قصد کفر کا نہ ہونا مفید نہیں (یعنی جیسے کلمہ کفر کا زبان سے کہنا ہی موجب کفر ہے، خواہ کہنے والا کافر ہونے اور مذہب تبدیل کرنے کا قصد و ارادہ کرے یا نہ کرے، ایسے ہی محض زبان سے موجب ارتداد کلمہ کا کہنا ہی مرتد ہونے کے لئے کافی ہے تبدیل مذہب کے قصد اور تکذیب رسول کے ارادہ کی نہ ضرورت ہے نہ کوئی فائدہ)۔"

اس کے بعد فرماتے ہیں:

"(علاوہ ازیں) اس شخص نے (موجب ارتداد قول یا فعل کا ارتکاب کر کے) محض اعتقاد کی تبدیل کا اظہار نہیں کیا کہ دوبارہ اس عقیدہ کی جانب رجوع کر لینے (اور توبہ کرنے) سے اس کی جان و مال محفوظ ہو جائے اور پاداش ارتداد (یعنی قتل سے بچ جائے) بلکہ یہ توہین دین اور ایذاء مسلمین کا مرتکب ہوا ہے (اس کی سزا اس کو ضرور دی جائے گی) اور یہ قول (یعنی زبان سے کلمہ ارتداد کہنا) تغیر اعتقاد کے لئے لازم بھی تو نہیں (ہو سکتا ہے کہ اعتقاد نہ بدلا ہو اور محض ایذاء مسلمین کے لئے یہ کلمہ کہتا ہو یا اعتقاد بدل جائے اور زبان سے اظہار نہ کرے) تاکہ اس قول (کلمہ ارتداد) کا حکم تغیر اعتقاد کے حکم کی مانند ہو جائے (اور توبہ قبول کر لی جائے، در حقیقت موجب ارتداد قول یا فعل کا ارتکاب بجائے

خود ارتداد اور اس کی پاداش میں قتل کو موجب ہے، اعتقاد کی تبدیلی کا اس میں کچھ دخل نہیں)۔"

آگے چل کر فرماتے ہیں:

"اور اس جہت سے کہ اس شخص کے متعلق یہ گمان کیا جا سکتا ہے یا کہا جا سکتا ہے کہ: "اعتقاد برقرار ہونے کے باوجود ایسا کلمہ زبان سے نکل جاتا ہے۔" تو پھر ایسے شخص سے یہ بھی کلمہ ارتداد سرزد ہو سکتا ہے جو ایک مذہب سے دوسرے مذہب میں منتقل ہونے کا ارادہ نہ کرے (تو اس کو بھی مرتد اور واجب القتل نہ کہنا چاہئے) اور ظاہر ہے کہ اس کا فساد قصد اتبدیل مذہب کے فساد سے بہت زیادہ ہے اس لئے کہ تبدیل مذہب کو تو وہ جانتا ہے کہ یہ کفر ہے، لہٰذا کفر کے نتائج بد اس کو تبدیل مذہب سے باز رکھیں گے اور اس (زبان سے کلمہ کفر وارتداد کہنے) کو وہ اس وقت تک کفر (وارتداد) نہیں سمجھتا جب تک حلال جان کر سرزد نہ ہو، بلکہ اس کو وہ صرف معصیت سمجھتا ہے، حالانکہ یہ سب سے بڑا کفر ہے (حاصل یہ ہے کہ اگر زبان سے کلمہ ارتداد وکفر کہنے والے کی تکفیر وحکم ارتداد لگانے میں تبدیل مذہب کے قصد وارادہ کی شرط کو معتبر مان لیا جائے گا تو ایک عظیم تر کفر یعنی توہین دین وایذاء مسلمین کا دروازہ کھل جائے گا اور زبان سے کلمہ ارتداد وکفر کہنے کا خوف دلوں سے نکل جائے گا)۔"

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی اس تحقیق کو نقل کرنے کے بعد حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے اس فیصلہ کی تائید کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کی مذکورہ بالا حدیث میں لفظ "مروق" کا مطلب یہی ہے کہ وہ دین سے نکل جائیں گے اور ان کو پتہ بھی نہ چلے گا، اس لفظ کے لغوی معنی کا تقاضا اور حق بھی یہی ہے (یعنی "مروق" اور "خروج" میں فرق ہی یہ ہے کہ "مروق" ایسے نکل جانے کو کہتے ہیں کہ نکلنے کا احساس نہ ہو اور نکل جائے، بخلاف "خروج" کے کہ اس میں یہ شرط معتبر نہیں ہے لہٰذا حضور ﷺ کا "خروج" کے بجائے "مروق" سے تعبیر کرنے میں اسی کی جانب اشارہ ہے کہ وہ لوگ دین سے اس طرح نکل جائیں گے کہ ان کو پتہ بھی نہیں چلے گا کہ ہم دین سے خارج ہو گئے، چنانچہ "مروق سہم" کی تمثیل اور اس کی تفصیل بھی اسی امر کی نشاندہی کرتی ہے، لہٰذا ثابت ہوا کہ دین سے نکل جانے اور کافر ہو جانے کے لئے تبدیل مذہب کا قصد یا اس کا علم ہونا ضروری نہیں ہے)

اس کے بعد فرماتے ہیں کہ:

اور جو لوگ تکفیر میں قصد وارادہ کا اعتبار کرنے کے قائل ہیں، ممکن ہے وہ اس کے بھی قائل ہوں کہ اسلام کے علاوہ دوسرے مذاہب کے لوگ بھی اگر معاند نہ ہوں تو ہلاک (یعنی قطعاً فی النار) نہ ہوں گے، (اس لئے کہ وہ اسلام کی تکذیب کا قصد نہیں کرتے) چنانچہ بعض علماء کی جانب یہ قول منسوب بھی ہے، حالانکہ قاضی ابوبکر باقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: "یہ قول سراسر کفر ہے۔" جیسا کہ

قاضی عیاض رحمہ اللہ "شفاء" میں ذکر فرماتے ہیں، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس (قصد وارادہ کا اعتبار کرنے والے) قائل کی دلیل اگر بالفرض ثابت ہو جائے تو یقیناً عام ہوگی اور ان تمام لوگوں کو شامل ہوگی جو معاند نہ ہوں، خواہ مسلمان ہوں خواہ غیر مسلم، (حالانکہ یہ قطعاً غلط اور باطل ہے اس لئے کہ غیر مسلم خواہ معاند ہو خواہ نہ ہو، یقیناً کافر اور مخلد فی النار ہے، جیسا کہ نصوص شرعیہ سے ثابت ہے، لہٰذا کفر کہنے والے کی تکفیر میں قصد وارادہ کا اعتبار کرنا سراسر غلط ہے۔

رابع وخامس: تکفیر خوارج کے متعلق مصنف رحمہ اللہ کا فیصلہ اور "خوارج" کا مصداق:

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: حافظ رحمہ اللہ کا ان لوگوں کے دلائل کا جواب دینا جو خوارج کی تکفیر کے قائل نہیں ہیں اور اس کے بعد خود ان کو دو قسموں پر تقسیم کرنا، ایک وہ جو کافر ہیں اور ایک وہ جو کافر نہیں ہیں اور "وسیط" سے امام غزالی رحمہ اللہ کا بیان اس کی تائید میں نقل کرنا ثابت کرتا ہے کہ اگر حافظ رحمہ اللہ مطلقاً تکفیر خوارج کے قائل نہ بھی ہوں تب بھی وہ عدم تکفیر کے دلائل کا جواب دے رہے ہیں، جس کے معنی یہ ہوئے کہ یہ دلائل عدم تکفیر کے ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں ہیں)۔

مصنف رحمہ اللہ خود فیصلہ کرتے ہیں:

حق یہ ہے کہ جو لوگ کسی امر متواتر کا انکار کریں ان کی تکفیر کی جائے گی اور جو کسی امر متواتر کا انکار نہ کریں ان کو کافر نہ کہا جائے گا، نیز یہ بھی حق ہے کہ "یمرقون" والی حدیث کا مدلول یہ ہے کہ فرقہ مارقہ (دین سے غیر محسوس طریق پر نکل جانے والا فرقہ) ایمان کی بنسبت کفر سے زیادہ قریب ہے ❶ لہٰذا اس (تکفیر خوارج کے) مسئلہ میں صریح تر روایت جو مجھے ملی ہے وہ "سنن ابن ماجہ" کی ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، جس میں تصریح ہے:

"لقد كان هؤلاء مسلمين فصاروا كفارا"۔ ترجمہ: (یہ لوگ مسلمان تھے اس کے بعد کافر ہو گئے)۔

راوی کہتا ہے: "میں نے کہا: اے ابو امامہ یہ تمہاری اپنی رائے ہے؟" ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے کہا نہیں! بلکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔"

حافظ محمد ابراہیم بیلی "ایثار الحق" میں ص:۳۲۱ پر فرماتے ہیں: "اس حدیث کی سند صحیح ہے۔" امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی اس روایت کو مختصراً روایت کیا ہے اور تحسین کی ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ اور ابن عابدین رحمہ اللہ (علامہ شامی) وغیرہ بعض فقہاء نے ج:۱ ص:۵۴۴ پر مسئلہ امامت کے ذیل میں خوارج

---

❶ — اس تفصیل کے لئے مندرجہ ذیل آیات کے تحت "موضح القرآن" کی مراجعت کیجئے: "لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ" "وَاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ" "وَلَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَّبَعْنَاكُمْ" "وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ" مرتب

کی تفسیر ان لوگوں سے کی ہے جو اہل سنت کے عقائد سے خارج اور منکر ہیں (اور ان میں معتزلہ، شیعہ وغیرہ تمام فرق باطلہ کو شامل قرار دیا ہے)۔

"خوارج کے مصداق کی تعمیم کو ثابت کرتے ہوئے حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

نسائی رحمہ اللہ نے ابو برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے پاس (صدقہ کا) کچھ مال آیا، آپ ﷺ نے اس کو تقسیم فرمادیا، اس کے بعد (ابن ذی الخویصرہ کے اعتراض کرنے پر) حضور ﷺ نے فرمایا: "آخر زمانہ میں ایک قوم نمودار ہوگی (اس شخص کے قول وفعل سے ظاہر ہوتا ہے کہ) گویا یہ شخص بھی انہیں میں سے ہے جو قرآن پڑھتے ہوں گے، مگر قرآن (صرف ان کی زبانوں پر ہوگا) ان کے حلقوم سے تجاوز نہ کرے گا (یعنی دل اس کے معانی ومطالب سے ناآشنا ہوں گے)۔" آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا: "یہ لوگ برابر نمودار ہوتے رہیں گے یہاں تک کہ ان میں سے آخری شخص مسیح دجال کے ساتھ نمودار (اور اس کا ہم نوا) ہوگا۔" (اس روایت سے خوارج کا کفر بھی ثابت ہوتا ہے اور ان کی تشخیص بھی ہوتی ہے کہ "وہ غیر محسوس طریق پر اسلام سے خارج ہوجائیں گے، ان کی زبانوں پر قرآن کی آیات ہوں گی مگر دل تعلیمات قرآن سے کورے ہوں گے۔" لہٰذا جس طرح خوارج کافر اور دین سے خارج ہیں ایسے ہی جو بھی افراد یا فرقے ان صفات کے ساتھ متصف ہوں وہ کافر اور دین سے خارج ہیں نیز یہ کہ ایسے لوگ ہر زمانہ میں پیدا ہوتے رہیں گے، حتیٰ کہ دجال کے علمبردار بھی یہی لوگ ہوں گے)۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے "الصارم المسلول" میں ص: ۱۷۷ و ۱۷۸ پر "سبّ رابعہ عشر" کے ذیل میں خوارج کے کافر ہونے کی تصریح فرمائی ہے، اور وہاں ان تمام دلائل واعتراضات کے جوابات دیئے ہیں جو اس سلسلہ میں وارد ہوتے ہیں، نیز "چودھویں حدیث" کا بھی جواب دیا ہے (دیکھئے "الصارم" صفحہ مذکور)

نیز فرماتے ہیں کہ: ابو برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا روایت کے شواہد "کنز العمال" ج: ۶ ص: ۶۸ میں، اور "مستدرک حاکم" ج: ۴ ص: ۴۸۰ میں موجود ہیں۔

سادس: خوارج کی طرح اس زمانہ کے ملحدین کی تکفیر بھی غیر مسلموں کی بنسبت زیادہ ضروری ہے: "مشرکین کی بنسبت خوارج کے ساتھ جنگ کرنا زیادہ اہم اور ضروری ہے۔" یہ ابن بیرہ رحمہ اللہ کا بیان ہے، فرماتے ہیں:

"میرے نزدیک بالکل اسی طرح اس زمانہ میں معاندوں (اسلام کے کھلے دشمنوں یعنی غیر مسلموں) کی بنسبت ملحدوں اور باطل تاویلیں کرنے والوں کی تکفیر زیادہ اہم اور ضروری ہے، اس لئے کہ مؤول کی تاویل کو تو لوگ عین دین قرار دے لیتے ہیں، جیسا کہ اس لعین (دجال قادیان) کے

ماننے والوں نے اس کی باطل تاویلوں کو ہی دین سمجھ رکھا ہے (اور "مرزائیت" اس کا نام ہے) بخلاف اس کے جو اسلام کا مخالف اور بالقصد اسلام کا مخالف اور دشمن ہے (کہ اس کو سب دین کا مخالف اور دشمن جانتے ہیں اور اس کی کسی بات کو دین نہیں سمجھتے اس لئے ان سے دین کو اتنا نقصان نہیں پہنچتا جتنا نقصان ان بے دینوں سے پہنچتا ہے)۔

ضروریات دین میں تاویل مسموع نہیں: امام بخاری رحمہ اللہ اس سے قبل ج: ۲ ص: ۱۰۲۳ پر بعض ضروریات دین کا انکار اور اس کے موجب ارتداد ہونے پر باب قائم کر چکے ہیں، جس کے الفاظ یہ ہیں:

"باب قتل من ابیٰ قبول الفرائض وما نسبوا الی الردة"

ترجمہ: ان لوگوں کے قتل سے متعلق باب جو ضروریات دین کے ماننے سے انکار کریں اور ان کا ارتداد کی جانب منسوب یعنی مرتد ہونا۔"

اور اس باب کے ذیل میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ان لوگوں کے ساتھ جنگ کرنے کی حدیث بیان کی ہے جنہوں نے نماز اور زکوٰۃ میں تفریق کی تھی (اور کہا تھا کہ ہم نماز تو پڑھیں گے مگر زکوٰۃ نہیں دیں گے) مگر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو "مرتد" قرار دیا، حالانکہ وہ بھی تاویل کرتے تھے (کہ زکوٰۃ لینے کا حکم تو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا اور "خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ... الآیۃ" سے استدلال کرتے تھے) پس ثابت ہوا کہ ضروریات دین میں تاویل کرنا کفر سے نہیں بچا سکتا اور زیادہ سے زیادہ جو اس میں گنجائش نکل سکتی ہے وہ یہ ہے کہ ان کو (جاہل اور) معذور قرار دیا جائے (اور اس گمراہی کے زمانہ سے دور رکھا جائے) اور توبہ کرائی جائے، اگر توبہ کرلیں تو فبہا ورنہ قتل کردیا جائے گا۔

توبہ کرانا، جبر واکراہ مذموم نہیں ہے: واضح ہو کہ یہ توبہ کرانا وہ جبر واکراہ نہیں ہے جو عقلاً وشرعاً مذموم ہے، بلکہ یہ تو اس حق کے قبول کرنے پر آمادہ کرنا ہے جس کا حق ہونا اظہر من الشمس ہو، لہٰذا یہ تو سراسر ہدایت وارشاد اور عدل وصواب اور خیر محض ہے (جیسے ایک بیمار کو زبردستی دوا پلانا اور پرہیز کرانا کہ یہ عین صواب اور سراسر خیر خواہی ہے) اسی طرح حق کے قبول کرنے پر کسی کو مجبور کرنا سراسر حق پرستی اور خیر خواہی ہے، جبر واکراہ موصوف وہ ہوتا ہے جو برائی اور بدی پر ہو (جیسے کوئی کسی کو کفر وشرک یا بدکاری پر مجبور کرے)۔

قاضی ابوبکر بن العربی رحمہ اللہ تفسیر "احکام القرآن" کے اندر "لا اکراہ فی الدین" کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

"المسئلة الثانية: قوله تعالى لا إكراه في الدين. عموم في نفي اكراه

الباطل فاما الاکراہ بالحق فانه من الدین وهل یقتل الکافر الا علی الدین؟
قال رسول اللہ ﷺ: "امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ"
وهو ماخوذ من قوله تعالی: وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ لِلّٰهِ"

ترجمہ: "دوسرا مسئلہ "لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّيْنِ" کا مصداق ہر وہ اکراہ ہے جو امر باطل پر ہو باقی حق کے قبول کرنے پر اکراہ تو عین دین ہے، آخر کافر کو دین (کے قبول نہ کرنے) پر ہی قتل کیا جاتا ہے خود رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ: "مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے برابر جنگ کرتا رہوں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کرلیں (اور دین میں داخل ہو جائیں)۔" اور حضور ﷺ کے اس قول (حدیث) کا ماخذ اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے کہ: تم کافروں سے جنگ کرتے رہو یہاں تک کہ فتنہ بالکل باقی نہ رہے اور اطاعت صرف اللہ تعالیٰ کی ہو جائے۔"

سورۂ الممتحنہ کی تفسیر میں پھر اس تحقیق کا اعادہ کرتے ہیں اور اس کی تائید میں فرماتے ہیں:

"فی الصحیح عن النبی ﷺ عجب ربکم من قوم یقادون الی الجنة فی السلاسل"

ترجمہ: "صحیح حدیث (قدسی) میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ: تمہارا رب ان لوگوں پر تعجب کا اظہار فرماتا ہے جو زنجیروں میں جکڑ کر جنت کی طرف لائے جاتے ہیں (یعنی اللہ تعالیٰ زبردستی ان سے ایسے کام کرالیتا ہے جس کے نتیجہ میں وہ جنت میں جائیں گے)۔"

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

تحقیق یہ ہے کہ اس حق کے قبول کرنے پر مجبور کرنا جس کا حق ہونا بدیہی ہو اکراہ ہے ہی نہیں علامہ آلوسی رحمہ اللہ نے بھی "روح المعانی" میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ (ج ۳ ص ۱۲)۔

اس بحث کو ختم کرتے ہوئے مصنف نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں: اکثر و بیشتر یہی (مذکورہ بالا) شبہات اس مسئلہ (تکفیر) پر غور کرنے والوں کی راہ میں حائل ہوا کرتے ہیں، اگرچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی مذکورہ بالا تحقیقات نے ان کی کما حقہ تنقیح کر دی ہے اور ان کا تار و پود بکھیر دیا ہے، مگر نتائج پسند لوگ بھلا کب مانتے ہیں؟ وہ تو اپنے وہی خیالی گھوڑے دوڑاتے رہیں گے اور فریب نفس کی بھول بھلیاں اور تمناؤں کی وادیوں میں سرگرداں رہیں گے، ہدایت بخشنے والا تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور جس کو خدا ہی ہدایت سے محروم کر دے اس کو کوئی ہدایت دینے والا نہیں:

ایں سعادت بزور بازو نیست تا نہ بخشد خدائے بخشندہ

منکرین تو نورِ الٰہی کا چراغ بجھا دینا چاہتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ تو اپنے نور (دین حق) کو کامل کئے بغیر نہ چھوڑے گا۔

کفریہ عقائد رکھنے والے زندیقوں کے بارے میں ائمہ اربعہ اور دوسرے ائمہ مثلاً امام ابو یوسف، امام محمد، امام بخاری وغیرہ رحمہم اللہ کے اقوال اور ان کی آراء

کفریہ عقائد رکھنے والے زندیق و مستحق قتل ہیں، ان کی توبہ بھی معتبر نہیں

حضرت مصنف قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں:

۱:۔۔۔ ابوبکر رازی رحمہ اللہ "احکام القرآن" میں ج: ۱ ص: ۵۳ پر اور حافظ بدر الدین عینی رحمہ اللہ "عمدۃ القاری" میں ج: ۱ ص: ۲۱۲ پر امام طحاوی رحمہ اللہ سے بسند سلیمان بن شعیب عن ابیہ عن ابی یوسف، ایک روایت نقل کرتے ہیں، جس کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے "نوادر" کے ذیل میں اپنی "امالی" میں بھی شامل کیا ہے، قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا: چھپے ہوئے زندیق کو (جو اپنے کفر کو چھپاتا ہے) قتل کر دو، اس لئے کہ اس کی توبہ کا پتہ نہیں چل سکتا (اس کی زبان کا کوئی اعتبار نہیں)۔"

۲:۔۔۔ ابو مصعب رحمہ اللہ امام مالک رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ:

"کوئی مسلمان جب جادوگری کا پیشہ اختیار کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے اور اس سے توبہ بھی نہ کرائی جائے، اس لئے کہ مسلمان جب باطنی طور پر مرتد ہو جائے (جس کا ثبوت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک عمل سحر ہے) تو زبان سے اسلام کا اظہار کرنے سے اس کی توبہ کا پتہ نہیں چل سکتا۔" (احکام القرآن ۵: ۱۱ ص ۵۱)

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مرتد کے متعلق امام مالک رحمہ اللہ کا یہی فیصلہ (کہ مرتد کی توبہ معتبر نہیں) "موطا" میں "باب القضاء فی من ارتد عن الاسلام" بھی مذکور ہے۔

۳:۔۔۔ ابوبکر رازی رحمہ اللہ "احکام القرآن" (ص: ۵۴ پر) فرماتے ہیں:

"زندیق کی توبہ نہ قبول کرنے کے بارے میں ائمہ دین کے فیصلہ کا تقاضا یہ ہے کہ تمام زندیقوں کی طرح فرقہ اسماعیلیہ اور ان تمام ملحدین کے فرقوں سے بھی توبہ نہ کرائی جائے جن کا اعتقاد کفر سب کو معلوم و معروف ہے اور یہ کہ اظہار توبہ کے باوجود ان کو قتل کر دیا جائے۔"

ابوبکر رازی رحمہ اللہ نے "احکام القرآن" میں ج: ۴ ص: ۲۸۶ تا ۲۸۸ پر اس مسئلہ کو از روئے روایت

دو روایت، اس سے بھی زیادہ شرح وبسط کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔

ایسے زندیقوں کے پیچھے نماز جائز ہے، نہ ان کی شہادت مقبول ہے، نہ ان کا احترام کرنا درست ہے اور نہ سلام وکلام کرنا صحیح ہے، نہ ان کے جنازہ کی نماز پڑھی جائے، نہ ان سے شادی بیاہ کیا جائے، نہ ان کا ذبیحہ کھایا جائے

استاذ ابو منصور بغدادی رحمہ اللہ "الفرق بین الفرق" کے ص:۱۵۲ پر فرماتے ہیں:

"ہشام بن عبید اللہ رازی رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ "جس شخص نے کسی معتزلی کے پیچھے نماز پڑھ لی، اسے اپنی نماز لوٹانی چاہئے۔ انہی ہشام نے بروایت یحییٰ بن اکثم قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ ان سے معتزلہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا: "وہ تو زندیق ہیں"۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی "کتاب القیاس" میں معتزلہ اور دوسرے گمراہ فرقوں کی شہادت قبول کرنے سے رجوع کیا ہے (یعنی اس سے قبل امام شافعی رحمہ اللہ مطلقاً گمراہ فرقوں کی شہادت قبول کرنے کا فتویٰ دے چکے تھے مگر "کتاب القیاس" میں اس سے رجوع کیا ہے، امام شافعی کا مفصل بیان آگے آتا ہے)۔ امام مالک رحمہ اللہ اور فقہاء مدینہ کا قول بھی یہی ہے (کہ گمراہ فرقوں کی شہادت نہ قبول کی جائے)۔ استاذ ابو منصور فرماتے ہیں:

"پھر ائمہ اسلام کا قدریہ (معتزلہ) کو کافر کہنے کے باوجود ان کے احترام میں سواری سے اترنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟"

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ذہبی رحمہ اللہ نے "کتاب العلو" کے اندر بھی یہی لکھا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ "کتاب الام" ج:۶ ص:۲۱۰ میں اہل اہواء (گمراہ فرقوں) کی شہادت قبول کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں:

"میں کسی ایسے تاویل کرنے والے کی شہادت کو رد نہیں کرتا جس کی تاویل کے لئے گنجائش موجود ہو۔"

"الیواقیت" میں مخزومی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ ان گمراہ فرقوں کی شہادت کے متعلق فرمایا ہے جن کی تاویل کے لئے (از روئے عربیت) گنجائش موجود ہو۔

"الفرق بین الفرق" میں ص:۳۵۱ پر استاذ ابو منصور بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"ہشام بن عبید اللہ رازی رحمہ اللہ، امام محمد بن حسن رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:

جس شخص نے کسی ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھ لی جو قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل، اس کو نماز لوٹانی چاہئے۔"

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ تو امام محمد رحمہ اللہ کا فتویٰ ہے، اعادہ کے متعلق، باقی "فتح القدیر" "باب الامامۃ" کے ذیل میں خود امام محمد رحمہ اللہ، ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ: "اہل اہواء (گمراہ فرقوں) کے پیچھے نماز جائز نہیں۔"

متاخرین صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع اور وصیت:..... مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "الفرق بین الفرق" میں ص:۱۵ پر اور "عقیدہ سفارینی" میں ج:۱ ص:۲۵۶ پر مذکور ہے کہ:

"متاخرین صحابہ رضی اللہ عنہم نے جن میں عبد اللہ بن عمر، جابر بن عبد اللہ، ابو ہریرہ، ابن عباس، انس بن مالک، عبد اللہ بن ابی اوفی، عقبہ بن عامر جہنی رضوان اللہ علیہم اجمعین شامل ہیں اور ان کے ہم عصروں نے اہل اہواء (گمراہ فرقوں) سے اپنی بے زاری اور بے تعلقی کا اعلان کیا ہے اور آنے والی نسلوں کو وصیت کی ہے کہ قدریہ (معتزلہ) کو نہ سلام کریں، نہ ان کے جنازہ پر نماز پڑھیں اور نہ ان کے بیماروں کی عیادت کریں (اس لئے کہ یہ لوگ اسلام سے خارج اور کافر ہیں)"۔

فرماتے ہیں: اس کے بعد مصنف "الفرق" نے تفصیل کے ساتھ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے مرفوع روایات نقل کی ہیں۔

کسی بھی حکم شرعی کا انکار "لا الہ الا اللہ" کی تردید ہے:..... مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "سیر کبیر" ج:۴ ص:۲۶۵ پر امام محمد رحمہ اللہ کا قول منقول ہے کہ:

"جو شخص کسی بھی (قطعی) حکم شرعی کا انکار کرتا ہے وہ اپنی زبان سے کہے ہوئے قول "لا الہ الا اللہ" کی تردید کرتا ہے۔"

امام بخاری رحمہ اللہ اپنی کتاب "خلق افعال عباد" میں فرماتے ہیں:

میں نے سفیان ثوری رحمہ اللہ سے سنا وہ فرماتے تھے: کہ مجھ سے حماد بن ابی سلیمان رحمہ اللہ نے کہا:

"ابلغ ابا فلان المشرك فاني بريء من دينه وكان يقول القرآن مخلوق."

ترجمہ:..... "تم ابو فلاں مشرک کو میرا پیغام پہنچا دو کہ اس کے دین سے میرا کوئی تعلق نہیں میں اس سے بالکل بری ہوں، یہ ابو فلاں قرآن کو مخلوق مانتا تھا۔"

سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں "قرآن مجید اللہ کا کلام ہے، جو قرآن کو مخلوق کہے وہ کافر ہے۔"

علی بن عبد اللہ بن المدینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"القرآن كلام الله من قال انه مخلوق فهو كافر لايصلى خلفه."

ترجمہ:۔۔۔ "قرآن اللہ کا کلام ہے، جو اسے مخلوق کہے وہ کافر ہے، اس کے پیچھے نماز جائز نہیں۔"

امام ابوعبداللہ بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"نظرت فی کلام الیهود والنصاریٰ والمجوس فما رأیت اضل فی کفر هم منهم وانی لاستجهل من لایکفر هم الا من لایعرف کفرهم."

ترجمہ:۔۔۔ "میں یہودیوں، نصرانیوں اور مجوسیوں کے عقائد پر غور و فکر کرنے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ یہ خلق قرآن کے ماننے والے ان سب سے بڑھ کر گمراہ ہیں، سوائے اس شخص کے جو ان کے کفر سے واقف نہ ہو، اور جو کوئی بھی ان کو کافر نہیں کہتا، میں اس کو یقیناً جاہل سمجھتا ہوں۔"

زہیر ختیانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"سمعت سلام بن مطیع یقول الجهمیة کفار"

ترجمہ:۔۔۔ "میں نے سلام بن مطیع رحمہ اللہ سے سنا کہ جہمی (فرقہ والے) کافر ہیں۔"

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"ما ابالی صلیت خلف الجهمی والرافضی ام صلیت خلف الیهود والنصاری ولا یسلّم علیهم ولایعادون ولا ینا کحون ولا یشهدون ولا توکل ذبائحهم."

ترجمہ:۔۔۔ "میں ایک جہمی یا رافضی کے پیچھے نماز پڑھ لینے میں اور کسی یہودی یا نصرانی کے پیچھے نماز پڑھ لینے میں کوئی فرق نہیں سمجھتا (اس لئے کہ یہ دونوں فرقے یہود و نصاریٰ کی طرح کافر ہیں، اگرچہ یہ خود کو مسلمان کہیں) نہ ان کو سلام کرنا چاہئے، نہ ان کے مریضوں کی عیادت کرنی چاہئے نہ ان سے شادی بیاہ کرنا چاہئے، نہ ان کی شہادت قبول کرنی چاہئے، نہ ان کا ذبیحہ کھانا چاہئے۔"

مصنف فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمہ اللہ کی پہلی اور دوسری عبارت کتاب "الاسماء والصفات" میں بھی موجود ہے اور دوسری عبارت کو حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں بھی نقل کیا ہے۔

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں ذہبی رحمہ اللہ نے "کتاب العلو" میں بسند ذیل امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی ایک روایت نقل کی ہے:

وقال ابن ابی حاتم الحافظ ثنا احمد بن محمد بن مسلم ثنا علی بن الحسن الکراعی قال قال ابو یوسف: ناظرت ابا حنیفة ستة اشهر فاتفق رأینا علی ان من قال القرآن مخلوق فهو کافر."

ترجمہ:۔۔۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں نے کامل چھ ماہ تک امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مناظرہ

کیا، تب ہم دونوں اس پر متفق ہوئے کہ جو شخص قرآن کو مخلوق مانتا ہو وہ کافر ہے۔"

ابن "کتاب العلو" میں امام محمد رحمہ اللہ کی حسب ذیل روایت بھی موجود ہے، فرماتے ہیں احمد بن ہشام بن عطیہ فرماتے ہیں کہ ابو سلیمان جوزجانی نے فرمایا کہ میں نے امام محمد بن الحسن سے سنا وہ فرماتے تھے:

"واللّٰہ لا اصلی خلف من یقول القرآن مخلوق ولا استفتی الا امرت بالاعادة."

ترجمہ:۔۔۔ "بخدا! میں قرآن کو مخلوق ماننے والے کے پیچھے نماز ہرگز نہیں پڑھوں گا اور اگر مجھ سے استفتاء کیا جائے تو میں نماز کے لوٹانے کا حکم دوں گا۔"

تنبیہ:۔۔۔ حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

قرآن کے مخلوق ہونے سے ان ائمہ کرام کی مراد یہ ہے کہ قرآن کو نہ اللہ کی صفت مانا جائے، نہ اس کی ذات کے ساتھ قائم، بلکہ خدا سے الگ ایک علیحدہ مخلوق چیز قرار دیا جائے (تو یہ کفر ہے اور اس کا قائل کافر ہے) اس لئے کہ قرآن یقیناً اللہ کا کلام ہے اور دوسری صفات کی طرح اس کی ایک صفت ہے اور خدا کی ذات کے ساتھ قائم ہے اور جیسے خدا اور اس کی تمام صفات قدیم اور ازلی و ابدی ہیں، اسی طرح قرآن بھی قدیم اور ازلی و ابدی ہے، ہاں نبی ﷺ پر اس کا نازل ہونا اور آپ ﷺ کا اس کو اپنی زبان سے ادا کرنا بے شک حادث و مخلوق ہے، لہٰذا کلام لفظی (یعنی نبی علیہ السلام کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے الفاظ اور اس کے اجزاء) کا حادث اور مخلوق ہونا اس کے منافی نہیں ہے۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنی متعدد تصانیف میں اس کی تصریح فرمائی ہے مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ "مسایرہ" میں ص ۲۱۴ پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ رحمہ اللہ نے (گمراہ فرقہ جہمیہ کے بانی) جہم بن صفوان کو خطاب کر کے فرمایا: "اخرج عنی یا کافر!" (او کافر تو میرے پاس سے نکل جا)۔

اسی طرح حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "رسالہ تسعینیہ" میں بسند امام محمد رحمہ اللہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے (کسی موقع پر) فرمایا: "لعن اللّٰہ عمرو بن عبید" (اللہ عمرو بن عبید پر لعنت کرے)۔

شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ "مسایرہ" میں فرماتے ہیں کہ: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جہم کو کافر (یا ابن عبید کو ملعون) بلا تاویل کہا ہے (یعنی زجر و توبیخ کے طور پر کافر یا ملعون کہہ دیا ہے، نہ یہ کہ امام کے نزدیک جہم اسلام سے خارج اور کافر ہے، اسی طرح ابن عبید)۔

حضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ شیخ ابن ہمام کی اس رائے سے اختلاف کرتے ہیں اور فرماتے ہیں:

"ہمارے خیال میں یہ صحیح نہیں معلوم ہوتا، کیسے ممکن ہے کہ امام ایک مسلمان کو کافر کہہ دیں درآنحالیکہ حدیث شریف میں کسی مسلمان کو کافر کہہ دینے پر شدید وعید آئی ہے، اس لئے امام کی اس رائے سے یہ قطعاً بعید ہے کہ جو ان کے نزدیک کافر نہ ہو اور وہ اس کو کافر کہہ دیں۔"

امام ابو عبداللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے سلیمان رحمۃ اللہ علیہ سے، سند حارث بن اور نیز امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فقیہ کہ ایک روایت سنی ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"من قال ان القرآن مخلوق فلا تصل خلفه."

ترجمہ:۔ "جو قرآن کو مخلوق کہتا ہو تو اس کے پیچھے نماز مت پڑھو (وہ مسلمان نہیں ہے)"

نیز امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں نے ابو عبداللہ محمد بن یوسف بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ خلق کی کتاب میں محمد بن سابق رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت بسند قاسم بن ابی صالح الہمدانی عن محمد بن ابی ایوب الرازی عن محمد بن سابق پڑھی ہے، اس میں محمد بن سابق کہتے ہیں میں نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا: "اکان ابو حنیفة یقول القرآن مخلوق؟" (کیا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ قرآن کے مخلوق ہونے کے قائل تھے؟) امام ابو یوسف نے فوراً فرمایا: "معاذاللہ! ولا انا اقوله." "معاذاللہ (ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور قرآن کو مخلوق مانیں) اور نہ ہی میں قرآن کو مخلوق مانتا ہوں۔ محمد بن سابق کہتے ہیں کہ میں نے پھر سوال کیا کہ: "اکان یری رای جهم؟" کیا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جہمی عقائد کے قائل تھے؟ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: "معاذاللہ! ولا انا اقوله." معاذ اللہ! (وہ جہم کو کافر کہتے ہیں) اور نہ ہی میں جہمی عقائد کا قائل ہوں۔

امام ابو عبداللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

نیز امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھے ابو عبداللہ الحافظ رحمۃ اللہ علیہ نے بطور اجازت بسند ذیل:

قال انا ابو سعید احمد بن یعقوب الثقفی قال ثنا عبدالله بن احمد ابن عبدالرحمٰن بن عبدالله الدشتکی قال: سمعت ابی یعقوب سمعت ابا یوسف القاضی."

اور بتلایا کہ قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

"کلمت ابا حنیفة ستة جرداء فی ان القرآن مخلوق ام لا؟ فاتفق رایه ورایی علی ان من قال القرآن مخلوق فهو کافر."

ترجمہ:۔ "کامل ایک سال تک میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اس مسئلہ پر بحث کرتا رہا ہوں کہ قرآن

مخلوق ہے یا نہیں؟ بالآخر ہم دونوں اس پر متفق ہوئے کہ جو کوئی قرآن کو مخلوق کہے وہ کافر ہے۔"

ابو عبداللہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ "شفاء" میں بیان فرماتے ہیں کہ ابن منذر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں: "لایستتاب القدریة." (قدریہ (معتزلہ) سے توبہ نہ کرائی جائے) اور بیشتر علماء سلف "قدریوں" کو کافر کہتے ہیں۔

تمام کفریہ عقائد رکھنے والے فرقے اگرچہ مؤول ہوں اور قرآن وحدیث سے استدلال کریں تب بھی کافر ہیں، علمائے امت اس پر متفق ہیں:۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ "شفاء" میں بیان فرماتے ہیں:

"ابن مبارک، اوزاعی، وکیع، حفص بن غیاث، ابو اسحٰق فزاری، ہشیم اور علی بن عاصم اور ان کے علاوہ علماء اور بیشتر محدثین، فقہاء اور متکلمین جہمیہ، قدریہ، خوارج اور تمام گمراہ عقائد رکھنے والے فرقوں اور باطل تاویلیں کرنے والے ملحدوں کو کافر کہتے ہیں، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا قول بھی یہی ہے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "الفرق بین الفرق" کے مصنف استاذ ابو المنصور بغدادی نے اپنی کتاب "الاسماء والصفات" میں غالی (حد سے تجاوز کرنے والے) مبتدعین کی تکفیر پر بہت سیر حاصل بحث کی ہے، جیسا کہ "شرح احیاء" میں ج ۲ ص ۲۵۲ پر مذکور ہے۔

تنبیہ:۔ حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ تنبیہ فرماتے ہیں: ظاہر ہے کہ بدعت اور ہوئی وہی گمراہی کہلاتی ہے جو کسی شبہ پر مبنی ہو (یعنی ہر بدعت اور گمراہی کسی نہ کسی شبہ اور تاویل پر مبنی ہوتی ہے) لہٰذا ان ائمہ محدثین، فقہاء اور متکلمین کی تصریحات سے ثابت ہوتا ہے کہ تاویل مؤول کو کفر سے نہیں بچا سکتی (یعنی مؤول تاویل کرنے کے باوجود کافر ہے)۔

سنت اور بدعت کا فرق اور معیار۔ محقق محمد بن وزیر الیمانی (کے مذکورہ ذیل بیان سے اس کی تائید واضح ہے وہ) "ایثار الحق علی الخلق" ص ۳۲۱ پر فرماتے ہیں:

"بے شک سنت وہی ہے جس کا ثبوت ائمہ سلف سے حد شہرت کو پہنچا ہوا ہو اور نصوص شرعیہ کے طریق پر احادیث صحیحہ سے ثابت ہو اور اگر سنت کا معیار یہ نہ ہوگا تو تمام بدعتیں (اور گمراہیاں) سنت کے تحت آجائیں گی اس لئے کہ ہر مبتدع (اور ملحد) اپنی بدعت (و الحاد) کا ثبوت قرآن وحدیث کی کسی عام یا مجمل نص سے یا استنباطات سے ہی پیش کرتا ہے۔"

قطعی اور یقینی ارکانِ اسلام اور اسماء وصفاتِ الٰہیہ کی کوئی (نئی) تفسیر بھی جائز نہیں:

یہی محقق (اسی کتاب کے ص:۱۵۵ پر) فرماتے ہیں:

''باقی تفسیر میں ہم اسلام کے قطعی ارکان اور اللہ تعالیٰ کے اسماء وصفات کی تفسیر کی بھی اجازت نہیں دیں گے، اس لئے کہ وہ بالکل واضح ہیں ان کی مراد اور مصداق (امت کے نزدیک) متعین ہے (ہر مسلمان جانتا اور سمجھتا ہے) ان کی تفسیر وہی گمراہ لوگ کرتے ہیں جو ان میں تحریف کرنا چاہتے ہیں، جیسے ملحد باطنیہ۔'' ❶

گمراہ فرقے کس قسم کی آیات واحادیث سے استدلال کرتے ہیں:

یہی محقق اسی کتاب کے ص:۳۶۰ پر فرماتے ہیں:

''یہی وجہ ہے کہ تم اس قسم کی عام یا محتمل آیات واحادیث سے اکثر وبیشتر گمراہ فرقوں کو استدلال کرتا ہوا پاؤ گے اور ہر باطل عقیدہ والا اپنی تائید کے لئے اسی قسم کی عام یا محتمل آیات واحادیث کا سہارا لیتا ہے، حتیٰ کہ ضروریاتِ دین کا انکار کرنے والا بھی، جیسے اتحادی فرقے کے غالی لوگ (یعنی وحدۃ الوجود کے غالی قائلین جو ''اللہ کے سوا اور کسی کو موجود ہی نہیں مانتے اور ''کل شیء ھالك الا وجھه.'' سے استدلال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ''ھالك'' موجود نہیں معدوم ہوتا ہے)''۔

احتیاط:

یہی محقق ص:۴۲۰ پر فرماتے ہیں:

''جو گمراہ فرقہ غالی نہ ہو (مثلاً اپنے سوا اور مسلمانوں کو کافر یا گمراہ نہ کہتا ہو) اس کے بارے میں اکثر صالحین کا مسلک ہی صحیح ہے کہ ان کو کافر نہ کہا جائے مگر دو شرطوں کے ساتھ، ایک یہ کہ اس بدعت (فاسد عقیدہ) اور اس کے ماننے والوں کو قطعی طور پر گمراہ اور بُرا نہ کہا جائے، دوسرے یہ کہ جن علماء نے ان میں سے بیشتر کو کافر کہا ہے ان کو بھی بُرا نہ کہا جائے، اس لئے کہ ان گمراہ فرقوں میں سے بعض فرقے وہ ہیں جن کی گمراہی حد سے زیادہ بُری ہے ان کو کافر نہ کہنے کا بھی ہم قطعی فیصلہ نہیں کر سکتے (جیسے کافر کہنے کا کوئی قطعی فیصلہ نہیں کر سکتے، بہرحال دونوں جانبیں برابر اور غیر یقینی ہیں) بلکہ ہم اس سلسلہ میں توقف کرتے ہیں اور ان کے کافر ہونے یا نہ ہونے کے یقینی علم اور قطعی فیصلہ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔''

حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے:

مصنف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی

❶ — یعنی ہمارے زمانہ کے ملحد جو آیات قرآنیہ کے ایسے نئے نئے معنی کرتے ہیں اور مراد لیتے ہیں جن سے امت کے کان آشنا نہیں، ''اطیعوا اللہ'' میں ''اللہ'' سے مراد ''مرکز ملت'' یعنی حاکم وقت اور ''ربوا'' سے مراد حکومت ہے۔

''سلام المسلول'' میں ص:۱۷۹ پر اسی رائے کو اختیار کیا ہے، وہ پندرہویں حدیث کے ذیل میں فرماتے ہیں:

''ان (خوارج) کے اس مسلک نے ان پر ایسے فاسد عقیدے لازم کر دیئے جن کے نتیجہ میں ان سے ایسے قبیح ترین اعمال وافعال سرزد ہوئے جن کی بناء پر امت کے بیشتر علماء نے ان کو کافر کہا ہے اور بعض علماء نے (از راہ احتیاط) توقف کیا ہے (اور کافر کہنے سے احتراز کیا ہے)۔''

ملحدین ومؤولین کے بارے میں

حضرات محدثین، فقہاء، متکلمین اور کبار محققین، نیز مصنفین کی ایک کثیر جماعت کے بیانات

حدیث خوارج کی تشریح اور اس کا مصداق: حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ "مسوی" شرح "مؤطا امام مالک" میں ج ۲ ص ۱۲۹ پر [1] فرماتے ہیں:

"یہ قوم (جس کے خروج کی رسول اللہ ﷺ زیر بحث حدیث میں خبر دی ہے) وہی خارجی ہیں جنہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ان کے خلاف بغاوت کی اور حضرت علی نے ان کی بیخ کنی فرمائی۔

"لا یجاوز حناجرھم" کے معنی یہ ہیں کہ ان کے قلوب قرآن کو قبول نہ کریں گے اور اعمال صالحہ (عمل بالقرآن) کے لئے محرک نہ ہوں گے۔

"یمرقون من الدین" کے معنی ہیں کہ وہ دین سے (غیر محسوس طریق پر) نکل جائیں گے۔ یہ ان کے کافر ہونے کی تصریح ہے، شیخین کی دوسری روایت کے الفاظ اس سے زیادہ واضح ہیں، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

"فاینما لقیتموھم فان فی قتلھم اجرا لمن قتلھم."

(بخاری ج ۲ ص ۱۰۲۳)

ترجمہ "جہاں بھی وہ تمہارے سامنے آئیں ان کو قتل کردو، ان کو قتل کرنے میں قتل کرنے والے کے لئے اجر عظیم ہے۔"

"الرمیۃ" وہ شکار ہے جس کو تم نشانہ بنانے کا قصد کرو اور اس پر تیر مارو۔ "قنطر" (ع) اس تشبیہ کا مقصد یہ ہے کہ تیر شکار کے جسم سے اتنی تیزی کے ساتھ نکل گیا کہ اس پر ذرا سا خون لگا نہ لید، ایسی ہی تیزی سے یہ لوگ بھی اسلام میں داخل ہو کر فوراً اس سے نکل جائیں گے کہ اسلام سے ان کا کوئی علاقہ باقی نہ رہے گا۔"

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی خوارج کے بارے میں احتیاط کوشی اور اس کے دلائل: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ (خوارج کے بارے میں بہت محتاط ہیں) فرماتے ہیں:

[1] مطبوعہ کتب خانہ رحیمیہ جامع مسجد دہلی۔

"اور اگر کوئی فرقہ خوارج کے عقائد اختیار کرلے اور مسلمانوں کی تمام جماعتوں سے علیحدہ ہو جائے اور سب کو "کافر" کہنے لگے تب بھی ان سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ہمیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت پہنچی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسجد کے ایک گوشہ میں ایک آدمی کو یہ کہتے ہوئے سنا "ان الحکم الا للہ" (حکومت تو صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ہے) اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ کلمہ تو حق ہے مگر جس غرض کے لئے استعمال کیا گیا ہے وہ باطل ہے۔ اس کے بعد فرمایا تمہارے ہم پر تین حق ہیں:

۱) تم کو اللہ کے گھروں (مسجدوں) میں آنے اور اس کا ذکر کرنے (نماز پڑھنے) سے نہ روکیں۔

۲) جب تک تمہارے ہاتھ ہمارے ہاتھوں کے ساتھ رہیں (تم ہمارے دوش بدوش دشمنان اسلام سے جنگ کرتے رہو) تم کو مال غنیمت کے حصہ سے محروم نہ کریں۔

۳) تم سے جنگ کرنے میں پہل نہ کریں۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس کے برعکس حنبلی محدثین کا قول ہے کہ (یہ کافر ہیں) ان کو قتل کرنا جائز ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کا جواب

از روئے روایت یعنی نقلی دلیل: حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے، میرے نزدیک از روئے روایت بھی اور از روئے درایت بھی محدثین کا قول ہی صحیح ہے، از روئے روایت تو صحیح بخاری کی دوسری مرفوع روایت میں حضور ﷺ صاف اور صریح الفاظ میں فرماتے ہیں: "فاینما لقیتموھم فاقتلوھم" باقی رہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد تو اس کا حاصل تو صرف یہ ہے کہ محض امام کی امامت (اور حکومت) پر اعتراض اور طعن و تشنیع کرنا اس وقت تک موجب قتل نہیں جب تک کوئی امام کی اطاعت سے دست کش نہ ہو، ہاں اگر اطاعت سے انکار کرے گا تو باغی کہلائے گا یا رہزن (اور ضرور قتل کیا جائے گا) اسی طرح اگر "ضروریات دین" میں سے کسی امر کا انکار کرے گا تو اس انکار کی بنا پر ضرور قتل کیا جائے گا لیکن نہ اس وجہ سے کہ امام کی امامت پر اعتراض یا اس کی اطاعت سے انکار کیا ہے (بلکہ اس لئے کہ اس نے ضروریات دین کا انکار کیا ہے) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کا مطلب صرف یہ ہے کہ محض امام کی امامت پر اعتراض اور طعن و تشنیع موجب قتل نہیں ہے، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ضروریات دین کا انکار یا امام کی اطاعت سے انکار علی الاعلان بھی ان کے نزدیک موجب قتل نہیں)۔"

"بیشتر محققین کی رائے یہی ہے قطعی دلائل جب بھی شرعی ہوں گے تو یقیناً "ضروری" ہوں گے، (یعنی تمام دلائل قطعیہ شرعیہ، ضروری (بدیہی) ہوتے ہیں، شرعی دلائل میں ایسے قطعی دلائل کا وجود نہیں جو ضروری نہ ہوں، بالفاظ دیگر دلائل شرعیہ میں قطعی اور ضروری متلازم ہیں)۔"

کثرتِ دلائل، تعددِ طرق اور قرائن سب مل کر یقین کے لئے مفید ہوتے ہیں:

حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "اتحاف" میں ج:۳ ص:۱۳ پر ابن بیاضی حنفی "ماتریدیہ" کا قول نقل کرتے ہیں:

"دلیل نقلی (سماعی) اس وقت مفید یقین ہوتی ہے جب ایک ہی معنی پر متعدد طریق سے بکثرت دلائل وارد ہوں، اور قرائن بھی ساتھ موجود ہوں، "الابکار والقاصد" کے مصنف کا اور بہت سے علماء محققین یعنی "ماتریدیہ" کا مختار بھی یہی ہے"۔

مزید تحقیق کے لئے "توضیح تلویح" کی مراجعت کیجئے، نیز حضرت مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

ابن حاجب کے نزدیک "ضروری" کے معنی: ابن حاجب کے نزدیک "ضروری" کا مصداق ہر وہ امر ہے جس کو دل بے ساختہ باور کرے اور اس پر یقین واطمینان کلی حاصل ہو جائے، "ضروری" کے وہ معروف معنی جو ضروریات دین کی تعریف میں بیان ہو چکے ہیں، جس کا علم ہر خاص وعام کو یکساں طور پر حاصل ہو، ابن حاجب کے نزدیک مراد نہیں، اور نہ ہی اس کی مراد یہ ہے کہ "لفظی" (یعنی سماعی) دلیل یقین کے لئے مفید نہیں ہوتی، اس لئے کہ یہ تو ایک اور اختلافی امر ہے جو دوسرے علماء کے درمیان مختلف فیہ ہے، محقق موصوف فرماتے ہیں:

"تیسرا قول جو اکثر ائمہ اہل سنت اور علماء امت کا مسلک ہے، یہ ہے کہ اس (حکم) میں تفصیل ہے، اور یہ کہ یقینیات میں تاویل کفر سے نہیں بچاتی۔"

مدار کفر: بحث تکفیر کے ذیل میں فرماتے ہیں:

"رسول اللہ ﷺ کی تکذیب ہی اصل میں کفر ہے، خواہ صراحۃً اور براہ راست ہو، خواہ کوئی ایسا قول یا عقیدہ ہو جس سے یقینی اور بدیہی طور پر آپ ﷺ کی تکذیب لازم آتی ہو، نظری اور استدلالی طور پر لازم آنے کا اعتبار نہیں۔"

تاویل معتبر ہونے کا مدار اور ضابطہ: ہر وہ امر جو عہد نبوت اور عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں شائع وذائع رہا اور کسی نے اس کی کوئی تاویل نہیں کی، یقینی اور بدیہی طور پر اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ امر اپنے

ظاہری معنی پر ہے (اس میں کوئی تاویل نہیں کی جا سکتی)

یہ اصول جو میں نے بیان کیا، اس کو اچھی طرح سمجھ لو، ہر اس امر کے بارے میں جو رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں اس قدر مشہور ومعروف رہا ہو کہ اس کی شہرت حد تواتر کو پہنچ چکی ہو، اور اس کی کوئی تاویل قطعاً مذکور نہ ہو، (وہ اپنے ظاہری معنی پر ہے، اس کی کوئی تاویل مسموع نہیں ہو سکتی اور اس کا منکر اگرچہ متاول ہو کافر ہے)۔"

مثال: تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اس پر اجماع ہے کہ بغیر کسی تاویل کے شائبہ کے "کلام" اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، اور (اس لئے) وہ "متکلم" ہے، لہٰذا جس شخص کا یہ قول ہے (کہ "کلام" اللہ کی صفت نہیں یا قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں) علماء نے علانیہ اس کی تکفیر کی ہے، خواہ اس اعتقاد کی بناء پر کہ یہ (قول) ان آیات کی تکذیب کرتا ہے (جن سے اللہ تعالیٰ کے لئے صفت "کلام" ثابت ہوتی ہے) یا اس بنا پر کہ اس قول سے ان آیات کی تکذیب لازم آتی ہے (یعنی عمداً ان آیات کی تکذیب کی ہے یا اس قول سے تکذیب لازم آ گئی) اور یہ دونوں امر (یعنی التزام کفر اور لزوم کفر) موجب تکفیر ہیں۔

احتیاط!: نیز فرماتے ہیں کہ: جو لوگ قرآن کو "قدیم" نہیں مانتے، وہ بھی اس کو "حادث" کہنے سے اجتناب کرتے ہیں، جیسے کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اور ذہبی رحمہ اللہ کے بیان کے مطابق جمہور علماء "سلاء" میں امام احمد رحمہ اللہ کے ترجمہ (حالات) میں ان سے ایک روایت ذکر کرتے ہیں، اور اسی طرح تمام متقدمین علماء اہل سنت کی جانب بھی اس کو منسوب کیا ہے کہ وہ جیسے قرآن کو "قدیم" نہیں مانتے "حادث" بھی نہیں کہتے، (بلکہ توقف کرتے ہیں) اور یہی مسلک مصنف "سلاء" نے اپنے لئے پسند کیا ہے۔

معتزلہ، شیعہ وغیرہ کا مسلک تکفیر کے بارے میں: اس لئے کہ اس سے پہلے آ چکا ہے کہ معتزلہ، شیعہ اور ان کے علاوہ امت کے دوسرے فرقوں کے نزدیک تکفیر (کسی کو کافر کہنے) میں یقین (ہونا) شرط ہے، اس شخص کے حق میں جو کفر کا حکم بالیقین چاہتا ہے، ایسا ہی ہونا بھی چاہئے (کہ کفر کا یقین ہوئے بغیر کسی کو کافر نہ کہے)

تو اس شخص سے یہ کہا جائے کہ (تکفیر کے بارے میں) یقین قطعی کا مرتبہ چھوڑ کر گمان کا وہ مرتبہ جس میں واضح سماعی رجحان (یعنی ظن غالب) موجود ہو کیوں نہ اختیار کر لیا جائے (یعنی کسی کو کافر کہنے میں یقین کے بجائے ظن غالب پر کیوں نہ اکتفاء کر لیا جائے) اور ظن غالب پر عمل تو صرف قطعی اور یقینی دلیل سے ہی ممنوع ہوتا ہے (یعنی اگر ظن غالب کے مقابلہ میں کوئی قطعی دلیل موجود ہو تو بے شک ظن غالب پر عمل ممنوع ہوتا ہے اور کوئی قطعی دلیل ظن غالب کے خلاف ہے نہیں، پھر ظن غالب پر

کیوں نہ عمل کیا جائے)

اور قرآن حکیم میں یہ کہیں نہیں آیا کہ قرآن کل کا کل "متشابہ" (غیر واضح اور محل تاویل) ہے، بلکہ (اس کے برعکس) اس میں تو تصریح ہے کہ قرآن کی کچھ آیات "محکم" (اور واضح) ہیں، اور وہی "اصل کتاب" ہیں، (انہیں پر دین و ایمان کا مدار ہے) اور کچھ "متشابہ" (غیر واضح) ہیں، تو (صریح اور واضح آیات میں) ان گونا گوں تاویلات کے ہوتے ہوئے وہ قرآن کی محکم آیات کہاں ہیں جن کو باقی متشابہ آیات و احادیث رسول اللہ (ﷺ) کے سمجھنے اور مراد متعین کرنے کے لئے مدار بنایا جائے؟ عقل سلیم اس کو باور نہیں کرتی اور محال سمجھتی ہے کہ آسمانی کتابیں اور احادیث رسول اللہ (ﷺ) ایسے واضح اور یقینی بیان حق سے خالی ہوں جس سے کتاب اللہ کی متشابہ آیات کی مراد متعین کی جائے، (یعنی عقلاً یہ محال ہے کہ آسمانی کتاب ہو اور اس میں ایسا واضح اور یقینی بیان حق نہ ہو کہ اس سے غیر واضح آیات کی مراد متعین کی جا سکے، اس لئے قرآن میں ایسی نصوص صریحہ ضرور ہونی چاہئیں جن کی کوئی تاویل نہ کی جائے اور وہ اپنے ظاہر پر ہوں) قرآن کریم کی مذکورہ ذیل آیات کریمہ اسی استحالہ کی جانب اشارہ کرتی ہیں:

"اِئْتُوْنِیْ بِکِتٰبٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَآ اَوْ اَثٰرَةٍ مِّنْ عِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ." (الاحقاف-۴)

ترجمہ: (بت پرستی کے دعوے میں) اگر تم سچے ہو تو اس سے پہلے کی کوئی آسمانی کتاب یا مفید علم و یقین کی کوئی دلیل میرے پاس لاؤ۔"

غور کرنے والے ارباب عقل و دانش کے لئے فرق باطلہ (معتزلین) کی تردید کے لئے یہ آیت کس قدر واضح اور قطعی حجت ہے۔ اگر مقصود وہی ہوتا (جو معتزلین کہتے ہیں) تو کم از کم ایک مرتبہ (اور کسی ایک جگہ) تو حق کا واضح اور قطعی بیان آسمانی کتاب میں موجود ہوتا کہ متشابہ (غیر واضح) آیات کی مراد اس سے متعین کی جاتی جیسا کہ قرآن نے وعدہ کیا ہے۔

تکفیر کا ضابطہ: جزو ثالث کے وسط میں احادیث "وجوب ایمان بالقدر" کی بہتر ویں (۷۲) حدیث کے بعد فرماتے ہیں:

"میں کہتا ہوں کہ کسی کو کافر قرار دینے کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس شخص نے کسی ایسے امر کو رد کیا کہ جس کا ضروریات دین میں سے ہونا بدیہی طور پر معلوم ہو، وہ شخص کافر ہے۔ اس تعبیر میں کسی قدر اجمال و ابہام ہے، اس کی مزید وضاحت و تفصیل یہ ہے کہ جس شخص کے متعلق ہم کو یقینی طور پر معلوم ہو کہ اس نے ضروریات دین میں سے کسی بدیہی اور یقینی امر کو رد کیا ہے، اور اس امر کا بھی ہم کو یقینی طور پر علم ہو کہ یہ شخص اس امر کے ضروریات دین میں سے ہونے کو ایسے ہی بدیہی اور یقینی طور پر جانتا ہے، جیسے کہ ہم جانتے ہیں (اور اس کے باوجود جان بوجھ کر رد کیا ہے) تو ایسا شخص بغیر کسی شک و شبہ کے کا

فر ہے (کہ یہ کفر و خود عناد ہے) گویا کہ تین چیزوں کا بدیہی اور یقینی علم ہونا ضروری ہے۔

اوّل: اس امر کے ضروریات دین میں سے ہونے کا۔

دوم: اس شخص کے اس امر کو ضروری جاننے کا۔

سوم: اس شخص کے متعلق (ہمارا) علم اور جس شخص کے متعلق ہمارا گمان غالب ہو کہ جن امور کو ہم یقینی طور پر ضروریات دین میں سے جانتے ہیں۔

یہ شخص اس سے ناواقف ہے (کہ یہ ضروریات دین ہیں) ایسے شخص کی تکفیر میں بہت زیادہ اختلاف ہے (جو لوگ جہل کو عذر قرار دیتے ہیں اور تکفیر صرف جحود و عناد پر کرتے ہیں، وہ کافر نہیں کہتے اور جو لوگ کفر عناد اور کفر جہل کو یکساں کہتے ہیں وہ کافر کہتے ہیں (مصنف مذکور فرماتے ہیں) بہتر یہی ہے کہ اس شخص کی تکفیر نہ کی جائے، فرماتے ہیں: مسئلہ صفات کے آخر میں اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔"

مصنف نور اللہ مرقدہ کی رائے: حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ رسالہ ہذا میں فرماتے ہیں: جس شخص نے ضروریات دین میں سے کسی بھی امر کو ٹھکرا دیا اور رد کیا، درآنحالیکہ اس کو بتلا دیا گیا ہو (کہ یہ ضروریات دین میں سے ہے) تو وہ شخص کافر ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے صحیح بخاری میں اس کی جانب اشارہ کیا ہے، اگرچہ بتلانے والوں کی تعداد احد تواتر کو نہیں پہنچی گویا مصنف علیہ الرحمۃ کے نزدیک صرف اس امر کے ضروریات دین میں سے ہونے کا علم حد تواتر تک پہنچا ہوا ہونا کافی ہے بالفاظ دیگر تین بدیہی اور یقینی علموں کے بجائے صرف ایک امر کا بدیہی اور یقینی علم کافی ہے) ہاں امر غیر متواتر کا انکار کفر نہ ہوگا۔ لیکن اس رد اور انکار کرنے والے کے ساتھ کافروں کا سا معاملہ کیا جائے گا۔ عہد نبوت میں کسی شخص پر حجت قائم کرنے کے بارے میں اسی پر عمل تھا۔ اور اگر وہ منکر یہ بہانہ کرے کہ: "خبر واحد ہونے کی وجہ سے مجھے اس میں تردد ہے" تو اس پر غور کیا جائے گا (اور اس عذر کی صحت کی تحقیق اور ازالہ کی کوشش کی جائے گی) ورنہ تو جس طرح کفر کی تقسیم: کفر جہل اور کفر عناد کی طرف (اور اس کی تحقیق کہ کس کا کفر، کفر جہل ہے اور کس کا کفر، کفر عناد ہے) آخرت کے حوالہ اور اللہ کے سپرد ہے (احکام دنیا کے اعتبار سے دونوں کا حکم ایک ہی ہے۔ دونوں کافر ہیں) اسی طرح منکر (کے معاملہ کو بھی) آخرت کے حوالہ اور اللہ کے سپرد کیا جائے گا (اور دنیوی احکام کے اعتبار سے کافر کہا جائے گا) جیسا کہ وہ شخص جس نے کفر کے ماحول میں نشو و نما پایا ہو اور ہوش سنبھالا ہو، ہم اس پر کفر کا حکم لگائیں گے۔ اگرچہ اس کا یہ کفر جہل پر مبنی ہے نہ کہ جحود و عناد پر اسی طرح مذکورہ بالا صورت میں بھی اس کو کافر کہیں گے (اور لاعلمی کے عذر کا لحاظ نہ کریں گے)۔ فرماتے ہیں: اس تحقیق اور فرق کو خوب اچھی طرح سمجھ لو اور یاد رکھو اس لئے کہ جس شخص نے شریعت کے کسی بھی متواتر عمل کو قبول نہیں کیا وہ

ہمارے اعتبار سے اور ہمارے حق میں کافر ہے، بالکل ایسے ہی جیسے وہ شخص جو ابھی تک اسلام میں داخل ہی نہ ہوا ہو، اگرچہ از راہ عناد نہ سہی (تاہم وہ کافر ہے اس لئے اس نے اسلام کو قبول نہیں کیا) اور (یہ ایک شخص کا بتلانا) ایسا ہی ہے جیسے کسی کو ایک نبی ایمان کی دعوت دے اور وہ قبول نہ کرے، اور اپنے اصلی کفر پر قائم رہے، اگرچہ از راہ عناد نہ ہو (تب بھی وہ کافر ہے) لہٰذا کفر کا مدار اس پر ہے کہ شریعت کے متواتر امور میں سے کسی بھی امر متواتر پر ایمان نہ لانا اور اس سے دور رہنا پایا جائے، خواہ ناواقفیت کی بنا پر ہو، خواہ جحود کی بنا پر، خواہ عناد کی بنا پر۔

نبی کی تکذیب عقلاً قبیح ہے اور موجب کفر

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

"اتحاف" کے مصنف نے ج:۲ ص:۱۲ پر بیان کیا ہے کہ:

نبی کی بعثت اور دعوت و تبلیغ کی تکذیب و انکار از روئے عقل قبیح ہے، لہٰذا یہ کفر عقلی قبح کے تحت داخل ہے، نہ کہ شرعی قبح کے تحت، (یعنی کسی نبی کی نبوت اور دعوت و تبلیغ کا انکار عقلاً قبیح اور موجب کفر ہے، اس کے لئے کسی شرعی ثبوت کی ضرورت نہیں ہے) مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: یہ بہت اچھی اور مفید تحقیق ہے۔؟" مسایرہ" میں بھی ج:۱ ص:۷۴ طبع جدید مصر پر عقلی حسن و قبح کے تحت ایک نہایت کارآمد تحقیق بیان کی ہے کہ اگر (تصدیق و تکذیب انبیاء میں) حسن و قبح عقلی کا اعتبار نہ ہوگا تو انبیاء کو لاجواب کر دینے (کے امکان) کا الزام عائد ہوگا۔ رکن اول، اصل دہم کے ذیل میں بھی کچھ اس کا بیان موجود ہے۔ یہی "ماتریدیہ" اور اکثر "اشعریہ" کا مذہب ہے۔ ❶

تاویل و تجوز کا ضابطہ

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ "بدائع الفوائد" میں فرماتے ہیں:

"قرآن و حدیث کی کسی بھی نص صریح میں مجازاً "تاویل" کی مطلق گنجائش نہیں ہوتی۔ مجاز و تاویل کا دخل صرف انہی ظاہری نصوص میں ہوتا ہے جن میں مجاز و تاویل کا احتمال اور گنجائش ہو، فرماتے ہیں اس سلسلہ میں ایک نکتہ ضرور سمجھ لینا چاہیے کہ کسی لفظ کا نص ہونا دو چیزوں سے پہچانا جاتا ہے، ایک تو یہ کہ اس لفظ کے لغوی معنی کے علاوہ اور کسی معنی کا از روئے لغت احتمال (امکان) ہی نہ ہو، مثلاً عشرہ کا لفظ (کہ دس کے لئے وضع کیا گیا ہے، نہ کم، نہ زیادہ) دوسرے یہ کہ اس لفظ کے جتنے مواقع استعمال ہیں ان سب میں ایک ہی طریق پر ایک ہی معنی کے لئے استعمال ہوا ہو، ایسا لفظ اپنے اس متعارف معنی میں نص ہے، نہ اس میں کسی تاویل کی گنجائش ہے، نہ تجوز کی، اگرچہ کسی خاص محل استعمال میں اس کی گنجائش بھی ہو (لیکن تمام مواقع استعمال کے اعتبار سے ایک ہی معنی متعین ہوں، تو اس خاص محل استعمال میں بھی گنجا

❶ ــ شرح ادبیا، میں علامہ ابن ہبلتی نے منقول ہے کہ ان چیزوں میں جن میں سے ایک یہ مسئلہ ہے۔ حسن و قبح عقلی ہے "ماتریدیہ اور اکثر "اشعریہ" کا مذہب یہی ہے۔ مصنف

ئش کے باوجود مجاز و تاویل کا اعتبار نہ ہوگا، اور وہی معنی مراد لئے جائیں گے جو تمام مواقع استعمال میں مطرد ہیں) ایسا لفظ اپنے مطرد معنی کو ادا کرنے میں خبر متواتر کے مانند ہو جاتا ہے کہ اگر خبر متواتر کے ہر ہر طریق روایت کو علیحدہ علیحدہ لکھا جائے تو اس میں کذب کا احتمال ہو سکتا ہے، لیکن اگر تمام طرق روایت کو مجموعی طور پر دیکھا جائے تو کذب کا احتمال مطلق نہیں ہوتا۔ یہ ایک نہایت مفید اور کارآمد نکتہ ہے جو تمہیں بہت سی ایسی ظاہری آیات و احادیث میں تاویلوں کو باطل اور غلط ثابت کرنے میں کام آئے گا جو تمام مواقع استعمال میں ایک ہی معنی میں استعمال ہوئی ہیں، ایسی صورت میں ان کی کوئی بھی تاویل ہو قطعاً غلط اور باطل ہے، اس لئے کہ تاویل تو صرف ایسے ظاہری الفاظ میں کی جاتی ہے جو دوسری تمام آیات و احادیث کے مخالف اور شاذ طور پر وارد ہوئے ہوں اور تو ان میں تاویل کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ وہ ان تمام آیات و احادیث کے موافق ہو جائے (اور اختلاف و تضاد دور ہو جائے) لیکن جب ایک لفظ تمام مواقع استعمال میں ایک ہی معنی میں استعمال ہو رہا ہو (اور کوئی تعارض و تضاد بھی نہیں ہے) تو وہ لفظ تو اپنے ظاہری اور متبادر معنی میں نص قطعی ہے، بلکہ اس سے بھی زیادہ قوی ہے، اس میں تاویل قطعاً ممنوع اور ممتنع ہے، اس ضابطہ کو اچھی طرح سمجھ لو (نہایت کارآمد نکتہ ہے) اور "بدائع الفوائد" ج:۱ ص:۵ پر "الفرق بین الروایۃ والشہادۃ" کے ذیل میں بھی یہی مضمون آیا ہے۔"

حضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ اس کی مثال دیتے ہوئے فرماتے ہیں: مثلاً لفظ "توفی" جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں آیا ہے، (یعیسی انی متوفیك ورافعك) (الایۃ) اس ضابطہ کے تحت اس کے معنی پورے طور پر لے لینے کے ہونے چاہئیں نہ کہ "موت دینے" (مار ڈالنے) کے۔ اس لئے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق قرآن و حدیث میں جتنی آیات و احادیث آئی ہیں وہ سب آپ کے زندہ ہونے پر متردد متفق اور ایک دوسرے کی مؤید ہیں (اس لئے مذکورہ بالا آیت میں وفات دینے اور مار ڈالنے کے معنی نہیں لئے جا سکتے)۔

چنانچہ "شرح شفاء" میں ج:۲ ص:۳۹۷ پر قاضی عیاض نے حبیب بن الربیع کا قول اس شخص کے متعلق جس نے کہا کہ خدا (العیاذ باللہ!) رسول اللہ ﷺ کا ایسا اور ویسا کرے، (یعنی برا کرے) اور پھر (تکفیر اور سزائے ارتداد سے بچنے کے لئے) کہے کہ میری مراد تو رسول اللہ ﷺ سے یہ تھی کہ وہ بھی اللہ کا بھیجا ہوا ہے۔ امکان تاویل کا اعتبار کرنے لگے (کہ کسی کے قول کی تاویل ممکن ہو تو اس کو کافر نہ کہا جائے، قائل کے قصد و ارادہ پر نہیں، بالفاظ دیگر اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ میری مراد تو یہ تھی تو دیکھا جائے کہ اس کے کلام کی یہ مراد بھی ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اگر ہو سکتی ہو تو اس کی بات مان لی جائے اور اس کو کافر نہ کہا جائے اور اگر نہ ہو سکتی ہو تو اس کے کہنے کا اعتبار بالکل نہ کیا جائے اور کفر کا حکم لگا دیا جائے)۔

چنانچہ "جامع الفصولین" میں لکھا ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے اس شخص کے متعلق مسئلہ دریافت کیا

گیا جس نے کسی شخص کو مارنے کے لئے ہاتھ اٹھایا تو کسی اور شخص نے اس سے کہا: "تو خدا سے نہیں ڈرتا" تو اس پر مارنے والے نے کہا "نہیں" (کہ یہ شخص اس قول کی بنا پر کافر ہوا یا نہیں؟) فرمایا نہیں! اس کو کافر نہ کہا جائے، اس لئے کہ ممکن ہے کہ وہ کہے (کہ میری مراد تو یہ تھی کہ) خدا کا خوف اور تقویٰ اسی میں ہے جو میں کر رہا ہوں، (یعنی خوف خدا اور تقویٰ کا تقاضا یہی ہے کہ میں اس شخص کو ماروں) اور اگر کسی معصیت کے ارتکاب کے وقت (مثلاً حرام کاری یا شراب خوری کے وقت) یہ کہا گیا کہ "تو خدا سے نہیں ڈرتا" اور اس نے کہہ دیا "نہیں" تو اس کو کافر کہا جائے گا، اس لئے کہ اس صورت میں وہ تاویل ممکن نہیں (جو پہلی صورت میں ممکن تھی کیونکہ کسی کو مارنا، پیٹنا تو تقویٰ کا تقاضا ہو سکتا ہے، مگر کسی معصیت کا ارتکاب کسی صورت میں بھی تقویٰ کا تقاضا نہیں ہو سکتا)۔

مصنف علیہ الرحمۃ اللہ فرماتے ہیں: "فتاویٰ خانیہ" میں بھی شداد بن حکیم اور اس کی بیوی کے قصہ میں یہی بیان کیا ہے۔

فرماتے ہیں: "طبقات حنفیہ" میں خود شداد بن حکیم نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہی روایت نقل کی ہے اور "طبقات" کا بیان "جامع الفصولین" کے بیان سے زیادہ لائق اعتبار ہے کہ "محض امکان تاویل کا اعتبار ہے۔" (قصد و ارادہ قائل پر مدار نہیں) اس لئے کہ اس میں تو کوئی رکاوٹ ہی نہیں، حالانکہ مشائخ حنفیہ فرماتے ہیں: کہ اگر کسی شخص کو کلمہ کفر کہنے پر مجبور کیا جائے اور اس کے خیال میں "توریہ" کی کوئی صورت ہو (جس کو اختیار کر کے وہ حقیقت میں کفر سے بچ سکتا ہو) اور اس کے باوجود اس "توریہ" کو اختیار نہ کرے اور کلمہ کفر کہہ دے تو وہ کافر ہو جائے گا، (اس لئے کہ اس نے جان بوجھ کر کلمہ کفر کہا درآنحالیکہ وہ توریہ کر کے اس سے بچ سکتا تھا، یہ رضا بالکفر ہے)۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ مشائخ (ترک تکفیر میں صرف امکان تاویل کو کافی نہیں سمجھتے بلکہ) ایسے شخص کے حق میں بھی تاویل کے قصد و ارادہ کو مؤثر مانتے ہیں، اگر ایسا نہ ہو تو حیلہ جوئی اور عذر تراشی سے تو کوئی بھی عاجز نہیں (حاصل یہ ہے کہ مسئلہ اکراہ میں مشائخ صرف امکان توریہ پر ترک تکفیر کا مدار نہیں رکھتے بلکہ قائل کے قصد و ارادہ کا بھی اعتبار کرتے ہیں، اگر توریہ کا قصد کرے تو کفر سے بچے گا ورنہ نہیں، اسی طرح اگر کوئی شخص تاویل کا قصد کرے تو کفر سے بچے گا ورنہ نہیں، معلوم ہوا کہ محض امکان تاویل کافی نہیں، جیسا کہ "جامع الفصولین" سے معلوم ہوتا ہے، بلکہ قصد تاویل بھی ضروری ہے، جیسا کہ "طبقات" کے بیان سے معلوم ہوتا ہے) چنانچہ "میزان الاعتدال" میں ج:۱ ص:۲۷۳ پر حکم بن نافع کے ترجمہ کے تحت قوی سند کے ساتھ یہ روایت ہے:

"بخدا! مومن بھی قرآن کی آیات سے استدلال کرتا ہے، مگر مغلوب ہو جاتا ہے اور منافق بھی قرآن کی آیات سے استدلال کرتا ہے اور غالب آجاتا ہے، (اس لئے کہ منافق مکار اور حیلہ ساز ہے، وہ آیات قرآنی کے معنی میں تصرف کر کے من مانے معنی کرتا ہے، اور مراد پالیتا ہے اور جیت جاتا ہے، اور مومن دیانت دار اور راست باز ہے، وہ آیات قرآنی کے معنی و مراد میں کوئی تاویل و تصرف نہیں کرتا، اس لئے اپنے مکار حریف سے مغلوب ہو جاتا ہے)"

خفاجی رحمۃ اللہ علیہ نے "شرح شفاء" میں ج:۴ ص:۴۲۶ پر لکھا ہے کہ:

"اور اسی لئے (کہ حکم کفر کا مدار ظاہر پر ہے، نیت اور قصد و ارادہ کا دخل نہیں) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ مصنف کا قول، اس شخص کے بارے میں جو (بزعم خود) اپنی زبان پر قدرت اور قابو نہ رکھنے اور بولنے میں بے باکی و جسارت (کہ جو منہ میں آیا بک دیا) کی بنا پر سب و شتم کر بیٹھا، اس نے قصد اسب و شتم نہیں کیا، نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: مصنف کا بیان ہمارے مذہب کے قواعد کے موافق اور واضح ہے، اس لئے کہ کفر کا حکم لگانے کا مدار ظاہری اقوال و افعال پر ہے، نہ نیت و قصد کا اعتبار ہے، نہ اس کے حالیہ قرائن کا، ہاں ناواقفیت کا دعویٰ کرنے والا اگر اپنے نومسلم ہونے، یا اہل علم کی صحبت سے دور (محروم) ہونے کے عذر کی بناء پر (ناواقفیت کا مدعی ہے تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اس کو) معذور سمجھا جائے گا، (اور کافر نہ کہا جائے گا) جیسا کہ "روضہ" کے بیان سے بھی معلوم ہوتا ہے۔"

تاویل کے معتبر ہونے یا نہ ہونے میں قرائن حالیہ کو بھی دخل ہے: ..... امام نووی رحمہ اللہ "شرح مسلم" میں ص:۳۹ پر خطابی سے نقل کرتے ہیں کہ:

"اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ (عہد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں) زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے والوں کے بارے میں تم نے اپنے بیان کے مطابق تاویل کیسے کر لی؟ اور ان کو (کافر و مرتد کہنے کے بجائے) باغی کیسے قرار دیا؟ اور کیا ہمارے زمانے میں بھی اگر مسلمانوں کا کوئی گروہ زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کرے (اور زکوٰۃ نہ ادا کرے) تو کیا آج بھی تم اس کو باغی قرار دو گے (اور کافر و مرتد نہ کہو گے)؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ "اس زمانہ میں اگر کوئی شخص یا گروہ زکوٰۃ کے فرض ہونے کا انکار کرتا ہے تو یا جماع امت کا فر ہے، اور ان میں اور اس زمانے کے لوگوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ وہ مانعین زکوٰۃ ایسے اسباب و وجود کی بنا پر معذور قرار دئے گئے جو اس زمانے میں درپیش نہیں ہیں، مثلاً یہ کہ ان کا زمانہ اس عہد سے بالکل قریب اور ملا ہوا تھا، جس میں احکام شریعت کی تشریع و تدوین ہو رہی تھی، اور نسخ و تبدیل احکام کا سلسلہ جاری تھا، (لہٰذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد زکوٰۃ کی فرضیت کے منسوخ

ہو جانے کا شبہ اس بنا پر ہو سکتا تھا کہ زکوۃ وصول کرنے کا حکم حضور ﷺ کو دیا گیا تھا، آپ کی وفات کے بعد وہ حکم ختم ہو گیا) دوسرے یہ کہ وہ لوگ بالکل جاہل اور احکام دین الٰہی سے قطعاً ناواقف تھے، نیز ان کو اسلام قبول کئے ہوئے زیادہ زمانہ بھی نہ گزرا تھا، یعنی بالکل نومسلم تھے، اس لئے ان کے دلوں میں شکوک وشبہات کا پیدا ہونا قرین قیاس تھا، اس لئے ان کو معذور قرار دیا گیا، اس کے برعکس آج دین اسلام اور اس کے احکام اس قدر عام اور شائع وذائع ہو چکے ہیں کہ (نہ صرف) مسلمانوں میں (بلکہ غیر مسلموں میں بھی) زکوۃ کے اسلام میں فرض ہونے کا علم شہرت اور تواتر کی حد کو پہنچ چکا ہے، یہاں تک کہ ہر خاص وعام اور ہر عالم وعامی یکساں طور پر اس کو جانتا ہے (کہ اسلام میں زکوۃ فرض ہے) لہٰذا اس زمانے میں اگر کوئی زکوۃ کے فرض ہونے کا انکار کرتا ہے ❶ اس کو کافر کہا جائے گا اور اس کی کوئی بھی تاویل یا عذر مسموع نہ ہوگا (اس لئے کہ ضروریات دین میں تاویل کفر سے نہیں بچاتی) یہی حکم ہر اس منکر کا ہے جو کسی بھی مجمع علیہ دینی امر کا انکار کرے، جس کا علم شہرت کی حد کو پہنچ چکا ہو، مثلاً پنجگانہ نماز، ماہ رمضان کے روزے، غسل جنابت، حرمت زنا، حرمت شراب، حرمت ربوا، ابدی محرمات سے نکاح کی حرمت اور ان کے علاوہ اسی قسم کے دین کے مہمات احکام۔ فلا یہ کہ منکر بالکل نو مسلم اور احکام اسلام سے بالکل ناواقف ہو، اور اپنی جہالت وناواقفیت کی بنا پر ان میں سے کسی حکم کا انکار کرے تو اس کو معذور سمجھا جائے گا، اور کافر نہ کہا جائے گا، اور ایسے نومسلم (تازہ وارد دین اسلام) کے ساتھ قرون اولیٰ کے جاہل ونومسلم منکرین زکوۃ کا سا معاملہ کیا جائے گا (یعنی احکام اسلام سے واقف کیا جائے گا، پھر بھی اگر نہ مانیں تو اسلام سے خارج اور کافر قرار دیا جائے گا) بخلاف ان خاص خاص اجماعی مسائل واحکام کے جو مخصوص عنوانات کے ساتھ شریعت میں آئے ہیں، اور ان کا علم صرف علمائے دین تک محدود رہتا ہے، مثلاً پھوپھی یا خالہ کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی حقیقی بھتیجی یا بھانجی سے نکاح کا حرام ہونا یا عمداً قتل کرنے والے کا مقتول کی میراث سے محروم ہونا، یا (ماں نہ ہونے کی صورت میں) دادی کا چھٹے حصہ کا وارث ہونا، اور اسی قسم کے نظری مسائل واحکام ان میں سے کسی حکم کے انکار کرنے والے کو کافر نہ کہا جائے گا، (اور نادانی وناواقفیت پر محمول کیا جائے گا) اس لئے کہ یہ احکام ومسائل اس قدر معروف ومشہور نہیں کہ ہر عامی مسلمان ان سے واقف ہو۔"

❶ اس زمانہ کے دو بچہ پرست اپنے اسلام وایمان کی فکر کریں جو "اسلام کو زمانہ کے حالات سے ہم آہنگ کرنے" کے عنوان سے دین میں نو بہ نو ترمیمیں اور تاویلیں کر کے اسلام کو نئے اور من مانے سانچے میں ڈھالنا چاہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ چونکہ اس دور میں حکومتیں خود بھاری بھاری ٹیکس وصول کر رہی ہیں اس لئے اس زمانے میں مالداروں پر زکوۃ فرض نہیں رہی۔ یا جو کہتے ہیں کہ چونکہ اس زمانے میں دنیا میں تمام تجارتی کاروبار اور لین دین تجارتی سود پر چل رہا ہے۔ اس لئے تجارتی سود حلال اور جائز ہے قرآن نے جس سود کو حرام کیا ہے وہ صرف مہاجنی سود ہے۔ وقس علی ذالک۔ (از مترجم)

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: اسی مسئلہ سے متعلق خطابی ﷺ کا ایک بیان "الیواقیت والجواہر" کے حوالے سے اس سے قبل نقل کیا جا چکا ہے۔

نتیجہ بحث وحاصل تحقیق، نیز مانعین زکوۃ سے متعلق شیخین ﷺ کے اختلاف کی تنقیح وتحقیق:

حضرت مصنف قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں:— مذکورہ بالا تحقیق سے یہ حقیقت واضح ومنقح ہو گئی کہ ضروریات دین کا منکر اگر توبہ کرانے کے باوجود توبہ نہ کرے تو کوئی بھی تاویل اسے قتل سے نہیں بچا سکتی، اور نہ ہی کفر وارتداد سے۔ باقی رہا وہ اعتراض جس کو امام نووی ﷺ نے بحوالہ خطابی ﷺ نقل کیا ہے کہ (عہد ابوبکر صدیق ﷺ میں) اگر مانعین زکوۃ نے زکوۃ دینے سے انکار کیا تھا، تو وہ اس انکار کی وجہ سے مرتد ہوئے یا نہیں اور آنجنابہ حضرت عمر ﷺ کو بھی ان سے جنگ کرنے میں تردد تھا، تو غالباً اس کی صحیح وجہ اور جواب یہ ہے کہ ان لوگوں نے (ابوبکر صدیق ﷺ کے عمال کو) زکوۃ دینے سے انکار کر دیا تھا، اور اپنے اپنے قبائل میں امراء اور حکام مقرر کرنے کا ارادہ کیا تھا، اور اس طرح وہ خلیفہ رسول اللہ حضرت ابوبکر صدیق ﷺ کی اطاعت سے منحرف ہو گئے تھے، لہٰذا اس اعتبار سے وہ باغی بھی ہو گئے، اور چونکہ حضرت عمر فاروق ﷺ ان کے انکار کی غرض وغایت اسی بغاوت اور نافرمانی کو قرار دیتے تھے، (اس لئے ان کی رائے میں وہ زکوۃ کی فرضیت کے منکر نہ تھے، بلکہ خلیفۃ المسلمین کے منکر اور باغی تھے)۔ حضرت مصنف رحمہ اللہ حاشیہ میں فرماتے ہیں: چنانچہ اس کی تائید مستدرک کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے، جسے حاکم نے ج: ۲ ص: ۳۰۳ پر حضرت عمر ﷺ سے ہی نقل کیا ہے کہ:

"حضرت عمر ﷺ نے فرمایا کہ کاش کہ میں رسول اللہ ﷺ سے تین مسئلے دریافت کر لیتا تو وہ میرے لئے سرخ اونٹوں سے بھی زیادہ قیمتی اور کارآمد ہوتے، ایک یہ کہ آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کا خلیفہ کون ہوگا؟ دوسرے ان لوگوں کا حکم جو یہ کہتے ہیں کہ ہم اپنے اموال میں زکوۃ کے واجب ہونے کا تو اقرار کرتے ہیں، لیکن کہتے ہیں کہ ہم وہ زکوۃ تم کو یعنی خلیفۃ المسلمین کو نہ دیں گے کہ ایسے لوگوں سے جنگ کرنا چاہئے یا نہیں؟ تیسرے "کلالہ" کا مسئلہ (یعنی ایسے مورث جس کے نہ ماں باپ ہوں نہ بیٹا بیٹی، اس کی میراث کا وارث کون ہوگا؟)"

یہ حدیث شیخین (بخاری ومسلم) کے شرائط کے مطابق صحیح ہے، اگرچہ انہوں نے "صحیح بخاری" اور "صحیح مسلم" میں اس کا ذکر نہیں کیا ہے۔

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: چونکہ ان لوگوں نے اپنی جہالت کی وجہ سے یہ سمجھ لیا تھا کہ زکوۃ

بھی ایک ایسا ہی "مالی ٹیکس" ہے جیسے ہر حکمران اپنی رعایا سے مختلف قسم کے مالی ٹیکس وصول کیا کرتا ہے، لہٰذا جب تک حضور ﷺ بقید حیات تھے، آپ ﷺ نے بحیثیت حکمران اور بادشاہ ہم سے زکوٰۃ وصول کی (اور ہم نے دی)، آپ کو اس کا حق تھا، (اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد) جب ہم آزاد ہو گئے تو اب جو ہمارے حکمران ہوں گے ان کو اختیار ہے کہ وہ اور تمام ٹیکسوں کی طرح ہم سے زکوٰۃ وصول کریں یا نہ کریں؟ وہ زکوٰۃ جو ہم حضور ﷺ کے زمانے میں دیتے تھے، وہ بہر حال حضور ﷺ کے ساتھ ختم ہو گئی، اس کے مطالبہ کا اب کسی کو حق نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہی ان کے انکار کی اصلی غرض تھی (لہٰذا وہ باغی تھے) باقی اس کے علاوہ جو اور تاویلیں وہ انکار زکوٰۃ کی کرتے تھے، وہ تبرعاً (امر زائد کے طور پر) کرتے تھے۔

لیکن حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو اسی انکار فرضیت زکوٰۃ کی بنا پر کافر و مرتد قرار دیا تھا، (اس لئے کہ زکوٰۃ کو ایک عبادت اور دینی فرض ماننے کے بجائے حکومت متسلطہ کا ایک مالی ٹیکس کہنا، دراصل فرضیت زکوٰۃ کا انکار ہے، لہٰذا یہ لوگ مرتد ہیں) واللہ اعلم بحقیقۃ الحال!

(بہر صورت شیخین (ابوبکر و عمر) رضی اللہ عنہما کا اختلاف دراصل مانعین زکوٰۃ کی غرض اور منع زکوٰۃ کے وجود و اسباب کے تعین کے بارے میں تھا، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس کا اصلی سبب و محرک ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اطاعت سے انحراف اور ان کی حکومت سے بغاوت قرار دیتے تھے، اور منع زکوٰۃ کو اس بغاوت کا ایک عنوان۔ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نزدیک ان کی اصلی غرض دین رسول اللہ ﷺ سے انحراف، اور انکار زکوٰۃ دین کے ایک اہم رکن کا انکار تھا، لہٰذا وہ ان کو مرتد اور واجب القتل سمجھتے تھے، لہٰذا شیخین رضی اللہ عنہما کا یہ اختلاف واقعہ (انکار زکوٰۃ) کے اسباب و وجوہ کی تحقیق و تنقیح سے متعلق تھا، چنانچہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر یہ حقیقت واضح ہو جاتی کہ درحقیقت یہ لوگ کفر کی بنا پر سرے سے فرضیت زکوٰۃ کے ہی منکر ہیں (اور اس کو دین کا رکن ہی نہیں مانتے) تو وہ بھی یقیناً ان کو کافر و مرتد قرار دیتے اور اصلاً تردد نہ فرماتے۔

حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ: اس کے بعد بالکل یہی تحقیق حافظ جمال الدین زیلعی کے ہاں "تخریج ہدایہ" کے "باب الجزیہ" میں میری نظر سے گزری، نیز اس سلسلہ میں "منہاج السنۃ" ج:۲ ص:۲۳۳ اور ج:۳ ص:۲۳۱ کی مراجعت بھی ضرور کرنی چاہئے۔

ایک نئی حقیقت کا انکشاف:..... حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: اور "کنز العمال" میں تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مرتدین کے ساتھ جنگ کرنے کے ذیل میں خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت مذکور ہے، جس میں تصریح ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی ان کو مرتد قرار دیا تھا، لیکن ان کی

رائے میں اس وقت مسلمانوں کے پاس ان مرتدین کے ساتھ جنگ کے لئے حربی طاقت نہ تھی، (اس لئے وہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے صرف اقدام جنگ کے خلاف تھے، اختلاف ان کے مرتد ہونے یا نہ ہونے میں تھا بلکہ اس وقت جنگ کے قرین مصلحت ہونے یا نہ ہونے میں تھا)۔

علاوہ ازیں محب طبری کی "الریاض النضرۃ" میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ دنیا سے رحلت فرما گئے، تو عرب قبائل دین سے منحرف اور مرتد ہو گئے، اور انہوں نے صاف کہہ دیا کہ ہم زکوٰۃ نہیں دیں گے، تو اس پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "واللہ! (اونٹ تو اونٹ) اگر یہ لوگ اونٹ کی ایک رسی بھی مجھ کو دینے سے انکار کریں گے تو میں اس پر بھی ان سے جنگ کروں گا"، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: "اے رسول اللہ کے خلیفہ! (مصلحت وقت کا تقاضہ یہ ہے کہ) آپ ان لوگوں کی دلجوئی فرمائیں، اور نرمی برتیں۔" تو اس پر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بولے "اے عمر! کفر کے زمانے میں تو تم ایسے نڈر تھے، اور اسلام لانے کے بعد تم ایسے ڈرپوک بن گئے؟ سنو اے عمر! اب وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور دین کی تکمیل ہو چکی، کیا میرے زندہ ہوتے دین میں کتر بیونت کی جا سکتی ہے؟ (ہرگز نہیں)۔"

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: یہ روایت انہی الفاظ کے ساتھ "سنن نسائی" میں بھی مذکور ہے، اس روایت سے تو صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ (کو نہ ان کے مرتد ہونے میں کوئی تردد تھا اور نہ مسلمانوں کی حربی طاقت اور قوت مقاومت میں کوئی تامل تھا، بلکہ وہ) صرف تالیف قلب کی غرض سے جنگ کرنے کے خلاف تھے۔ ابن حزم نے بھی "ملل و نحل" میں ج:۴ ص:۷۹ پر اس سے بحث کی ہے، اور خیشا پوری نے اپنی تفسیر میں ج:۲ ص:۱۴۰ پر ان مرتدین کے مختلف فرقے اور گروہ شمار کرائے ہیں، (جن میں کچھ مرتد تھے اور کچھ باغی، اور اسی پر اختلاف شیخین رضی اللہ عنہما کو مبنی قرار دیا ہے)

حافظ بدر الدین عینی رحمہ اللہ "عمدۃ القاری" (شرح بخاری) میں ج:۴ ص:۲۷۳ پر مانعین زکوٰۃ سے جنگ کرنے کے بارے میں "اکلیل" کے حوالہ سے حکیم بن عباد بن حنیف جو اس کے ایک راوی ہیں، کی مرفوع[1] روایت نقل کرنے کے بعد اس حکیم کا قول نقل کرتے ہیں:

"ما اری ابا بکر الا انه لم یقاتلهم هنا ولا انما قاتلهم بالنص."

ترجمہ: "میری رائے میں ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہ) نے مرتدین سے جنگ کسی تاویل کی بنیاد پر نہیں کی ہے، بلکہ انہوں نے یقیناً نص قطعی کی بنا پر ان سے جنگ کی ہے۔"

[1] (۱) اس مرفوع روایت کے لئے "عمدۃ القاری" کے مذکورہ بالا حوالہ کی مراجعت کیجئے، حکیم کی مراسیل "النص" سے بھی مرفوع روایت ہے کہ اس میں تیسری مرجع نے انکار پر قتل کرنے کا صریح حکم موجود ہے۔

اس کے بعد یعنی ص: ۲۷ پر اس نص قطعی کی جانب رہنمائی کرتے ہیں، اور حدیث مذکور کے لفظ: "الا بحق الاسلام" کے ذیل میں چند صورتیں نقل کرتے ہیں: (۱) ناحق کسی کو قتل کر دینا۔ (۲) کسی باطل تاویل کی بنا پر زکوٰۃ یا اسی قسم کے کسی اور رکن دین کا انکار کر دینا۔ (۳) شادی شدہ ہونے کے باوجود زنا کرنا۔ یہ وہ امور ہیں جن کی بنا پر ایک مسلمان کلمہ توحید پڑھنے کے باوجود مستحق قتل ہو جاتا ہے ابوبکر رازیؒ نے "احکام القرآن" میں ج: ۲ ص: ۸۳ پر نہایت صحیح طور پر اس کو بیان کیا ہے۔

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: "کنز العمال" میں ج: ۳ ص: ۱۲۸ پر ایک اور روایت بھی اس کی مؤید ہے، جس کا ذکر حافظ ابن حجرؒ نے بھی "فتح الباری" میں: ج: ۱۲ ص: ۱۸۷ پر کیا ہے، اور خود حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے "کنز العمال" میں ج: ۶ ص: ۳۱۳ پر، اور ج: ۱ ص: ۸۰ پر مذکور ذیل روایت مروی ہے، فرماتے ہیں:

"واللہ! لیوم ولیلۃ لابی بکر خیر من عمر عمر و آل عمر، ثم ذکر لیلۃ الغار الی ان قال و اما الیوم فذکر قتالہ لمن ارتد"۔

ترجمہ:... "خدا کی قسم! ابوبکر صدیق کی ایک رات اور ایک دن، عمر اور آل عمر کی پوری زندگی سے بہتر ہے" فرماتے ہیں وہ رات غار حرا کی رات ہے، اور وہ دن مرتدین سے جنگ کے فیصلہ کا دن ہے۔ ❶

یہ روایت صاحب "قاموس" کی کتاب "الصلات و البشر فی الصلوۃ علی خیر البشر" کے نسخہ مخطوطہ میں بھی ہے، ھذا واللہ اعلم بالصواب! (ان سب باتوں کو پیش نظر رکھیں، پورے حقائق کا علم اللہ کو ہی ہے)۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع

کوئی بھی حرام چیز کسی بھی تاویل سے حلال نہیں ہو سکتی اور اس کو حلال سمجھنے والا اگر توبہ نہ کرے تو کافر اور واجب القتل ہے:— امام ابوجعفر طحاویؒ نے شرح "معانی

❶ — تمام روایات و واقعات کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ (واللہ اعلم بالصواب) کہ ارتداد کے وقت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ پر حقیقت واقعہ کما حقہ منکشف نہیں ہوئی، اور مرتدین کے فرقے بھی اظہار کفر کو ہی غرض و غایت کے باب میں مختلف تھے، اور نہایت احتیاط کی بنا پر جیسے جیسے حقیقت حال آپ پر منکشف ہوتی گئی، ویسے ویسے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے متفق ہوتے گئے، اور آخر میں یہ فرمانے پر مجبور ہوئے "و اللہ ما اری ابا بکر الا قد شرح اللہ صدرہ للقتال" اور پھر اس فیصلہ قتال کی دین میں اہمیت و محکمیت کے انکشاف پر ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اس ایک مبارک دن کو اپنی اور اپنے خاندان کی پوری زندگی پر فوقیت اور ترجیح کا صدق دل سے اعتراف فرمایا، واللہ اعلم بحقیقۃ الحال، ان اصبت فمن اللہ تعالیٰ وان اخطأت فمن نفسی واللہ یغفرلی (المترجم)۔

الآثار" میں ج: ۲ ص: ۸۹ پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی ہے، جس کے بعض طرق "فتح الباری" میں باب "حد الخمر" کے ذیل میں ج: ۱۲ ص: ۷۰ پر، اور "کنز العمال" میں بھی مذکور ہیں۔ ❶

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

"جس زمانہ میں یزید رضی اللہ عنہ بن ابی سفیان شام کے امیر تھے، شام کے کچھ لوگوں نے یہ کہہ کر شراب پینی شروع کر دی کہ ہمارے لئے تو شراب حلال ہے، اور آیت کریمہ: "لیس علی الذین آمنوا وعملوا الصالحات جناح فیما طعموا" سے حلت خمر پر استدلال کیا، تو یزید رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اس فتنہ کی اطلاع دی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فوراً یزید رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ "اس سے قبل کہ یہ لوگ وہاں یہ گمراہی پھیلائیں تم انہیں (گرفتار کر کے) فوراً میرے پاس بھیج دو۔" جب یہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس مدینہ پہنچے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ فرمایا، تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے متفقہ طور پر عرض کیا: "اے امیر المومنین! ہماری رائے میں تو ان لوگوں نے (اس آیت کریمہ میں یہ تاویل کر کے) اللہ تعالیٰ پر بہتان لگایا ہے، اور انہوں نے اس چیز کو دین میں جائز و حلال بنایا ہے، جس کی اللہ تعالیٰ نے ہرگز اجازت نہیں دی، لہٰذا یہ (مرتد ہیں) آپ ان سب کو قتل کیجئے۔" حضرت علی رضی اللہ عنہ اس پر خاموش رہے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے دریافت کیا: اے ابوالحسن! تمہاری کیا رائے ہے؟" حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: "میری رائے تو یہ ہے کہ آپ ان لوگوں کو اس عقیدہ سے توبہ کرنے کا حکم دیں، اگر یہ توبہ کر لیں تو آپ ان کو شراب نوشی کے جرم میں اسی اسی کوڑے (حد شرب خمر) لگائیں اور چھوڑ دیں، اور اگر یہ (اس عقیدہ سے) توبہ نہ کریں تو ان کو (کافر و مرتد قرار دے کر) قتل کر دیا جائے، اس لئے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ بولا ہے، اور دین میں اس چیز کو جائز و حلال ٹھہرایا ہے جس کی اللہ نے اجازت نہیں دی۔" چنانچہ (اس رائے پر تمام صحابہ رضی اللہ عنہم متفق ہو گئے اور) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو توبہ کرنے کے لئے حکم دیا، جب انہوں نے توبہ کر لی تو اسی اسی کوڑے (حد شرب خمر) ان کو لگائے۔"

اسی واقعہ سے متعلق حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "الصارم المسلول" میں ص: ۵۳۳ پر فرماتے ہیں:

"تمام ارباب شوریٰ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے رفقاء کے اس فیصلہ پر متفق ہو گئے کہ ان لوگوں

❶ — حضرت مصنف علیہ الرحمۃ حاشیہ میں "فتح الباری" ج: ۱۰ ص: ۵۵ سے "شرب خمر" (شراب نوشی) کے سلسلہ میں حسب ذیل مرفوع حدیث نقل فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "سب سے پہلی چیز جو اسلام (کے نظام) کو اس طرح الٹ کر رکھ دے گی، جس طرح برتن کو الٹ دیا جاتا ہے وہ شراب ہے۔" عرض کیا گیا یا رسول اللہ! یہ کیسے ہوگا؟ فرمایا "شراب کا نام بدل کر اور رکھ دیں گے، اور پھر اس کو حلال قرار دے لیں گے (اور مزے سے پئیں گے)۔" اسی طرح آج کل تجارتی سود کا نام "منافع" رکھ کر سود کو جائز قرار دیا جا رہا ہے۔ مترجم۔

سے توبہ کرنے کے لئے کہا جائے، اگر توبہ کرلیں اور حرمت خمر کا اقرار بھی کرلیں تب تو ان کو اسی کوڑے لگائے جائیں، اور اگر اس عقیدہ سے توبہ اور حرمت خمر کا اقرار نہ کریں تو ان کو کافر قرار دے دیا جائے اور قتل کردئے جائیں۔"

حضرت مصنف علیہ الرحمۃ اللہ فرماتے ہیں: حالانکہ مذکورہ بالا آیت (لیس علی الذین ..... الخ) انہی لوگوں (اہل کتاب) کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو شراب کے حرام ہونے سے پہلے، اسلام لانے کے بعد بھی شراب پیتے تھے، (اور اللہ تعالیٰ نے ایمان اور عمل صالح کے بعد شرب خمر کے اجازت دی تھی)۔ یہ اہل شام بھی اسی بنیاد پر مسلمانوں کیلئے شراب کو حلال کہتے تھے (کہ شراب کی حرمت کفار کے ساتھ مخصوص ہے، مسلمانوں کے لئے حلال ہے) مگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان کی اس تاویل کا مطلق اعتبار نہیں کیا۔

مصنف علیہ رحمۃ فرماتے ہیں: "تحریر الاصول" میں بھی "اقسام جہل" کے ذیل میں اس واقعہ کا تذکرہ موجود ہے اور ابوبکر رازی نے تو "احکام القرآن" میں ج:۲ص:۵۶۷ پر سورہ مائدہ کے ذیل میں بڑی وضاحت کے ساتھ اس کو بیان کیا ہے (کہ ایسی باطل تاویل اور کھلا ہوا جہل قطعاً معتبر نہیں ہے)۔

جیسے قرآن کے منکرین کافر ہیں اور ان سے جنگ کرنا فرض ہے ایسے ہی قرآن کے معنی کے منکرین بھی کافر ہیں اور ان سے قتال کرنا فرض ہے:

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" میں ج:۷ص:۲۰۳ پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کرتے ہیں، انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب عمرۂ قضا کے لئے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تو عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے آگے آگے یہ "رجزیہ" اشعار پڑھتے جارہے تھے:

خلوا بنی الکفار عن سبیلہ
قد انزل الرحمٰن فی تنزیلہ
بان خیر القتل فی سبیلہ
نحن قتلناکم علی تاویلہ
کما قتلناکم علی تنزیلہ

ترجمہ:— "اے کافروں کی اولاد! رسول اللہ ﷺ کا راستہ چھوڑ دو، بے شک میرا ان خدا نے اپنے کلام میں نازل فرمایا ہے کہ بہترین قتل وہ ہے جو اس کی راہ میں ہو (لہٰذا) ہم تم کو قتل کریں گے اس

قرآن کی مراد منوانے پر بھی، جیسا کہ ہم نے تم کو مارا دینا ہے اس کے نزول کے منوانے پر۔"

ابویعلی نے بھی عبدالرزاق کے طریق سے اس روایت کی تخریج کی ہے، لیکن ابویعلی کی روایت میں "نحن قتلناکم" کے بجائے "نحن ضربناکم علی تاویلہ" ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ (ہم تم سے برابر لڑتے رہیں گے) یہاں تک کہ تم قرآن کی مراد یعنی معنی و مفہوم کو بھی تسلیم کرلو۔ نیز فرماتے ہیں: اس شعر کا مطلب یہ بھی ہوسکتا ہے کہ قرآن کے جو معنی و مراد ہم نے سمجھی اور جانی ہے، (اس کے منوانے پر) ہم تم سے لڑتے رہیں گے، یہاں تک کہ (تم بھی اسی معنی و مراد کو تسلیم کرلو جس کو ہم نے سمجھا اور مانا ہے اور) تم بھی اسی دین میں داخل ہوجاؤ جس میں ہم داخل ہوئے ہیں، (یعنی قرآن کو صرف کلام اللہ مان لینا مسلمان ہونے کے لئے کافی نہیں، بلکہ اس معنی و مراد کو تسلیم کرنا بھی مسلمان ہونے اور قتل و قتال سے امان حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے، جو تمام مسلمانوں نے سمجھی ہے اور جس پر امت کا اجماع ہے) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شعر کے صحیح الفاظ حسب ذیل ہیں:

نحن ضربناکم علی تاویلہ
کما ضربناکم علی تنزیلہ

نیز فرماتے ہیں (خواہ "قتلنا" ہو خواہ "ضربنا") دونوں کی مراد وہی ہے جو ہم نے بیان کی، (فرق صرف لفظوں کا ہے، معنی واحد ہیں) چنانچہ ابن حبان نے دونوں طریق پر اس روایت کی تصحیح کی ہے، اگرچہ پہلے طریق (نحن قتلنا) پر یہ "شیخین" (بخاری و مسلم) کی شرائط پر صحیح ہے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ روایت نص صریح ہے اور امت کا اس پر اجماع ہے کہ قرآن کریم کے وہ معانی و مصادیق جن پر صحابہ رضی اللہ عنہم اور سلف صالحین کا اجماع ہوچکا ہے، ان کو منوانے اور تسلیم کرانے پر بھی (منکرین سے) اسی طرح جنگ کی جائے گی جیسے قرآن کو کلام اللہ اور منزل من اللہ منوانے کے لئے (کفار سے) جنگ کی گئی ہے۔

قرآن وحدیث کے عرف اور متقدمین کی اصطلاح میں لفظ تاویل کے معنی:

حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: اس روایت میں لفظ "تاویل" کے معنی "مراد" کے ہیں، صحابہ رضی اللہ عنہم اور سلف صالحین کے عرف میں لفظ "تاویل" اسی معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ حافظ ابن تیمیہ نے اپنی متعدد تصانیف میں، اور خفاجی نے "شفاء" کی شرح "نسیم الریاض" میں اس کی تصریح کی ہے۔ فرماتے ہیں: مزید تفصیل کے لئے ابوبکر جساس کی "احکام القرآن" ج:۲ص:۴۸۸ کی

مراجعت ضروری ہے۔ ❶

فرماتے ہیں: قرآن حکیم میں بھی یہ لفظ "تاویل" مراد اور مصداق" کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ آیت کریمہ: "یوم یاتی تاویله" میں تاویل کے معنی مصداق کے ہیں، اسی طرح حضرت یوسف علیہ السلام کے قول: "ذلك تاویل رؤیای" میں بھی تاویل کے معنی مراد و مصداق کے ہیں، یہ قرآن کا عرف اور استعمال ہے، اس لفظ "تاویل" کے معنی "صرف عن الظاهر" (کسی لفظ کو اس

---

❶ ــــ حضرت مصنف علیہ الرحمۃ نے حاشیہ میں زیر بحث مسئلوں کی مزید مراجعت کے لئے امام بصاص کی کتاب "احکام القرآن" کے مذکورہ دلائل مقامات کی نشاندہی فرمائی ہے۔

۱ ــــ "ومن الناس من یجعلهم (ای اهل الاهواء الذین یکفرون بها) بمنزلة اهل الکتاب" (ج ۲ ص ۳۰۹)

ترجمہ ــــ "بعض لوگ اہل اہواء (بدعت وغیرہ کی وجہ سے جن کی تکفیر کی گئی ہے ان) کو بمنزلہ اہل کتاب قرار دیتے ہیں۔"

۲ ــــ "ذکره عن الکرخی وایده بما فی الزیادات" (ج ۳ ص ۳۳۵)

ترجمہ ــــ "یہ قول (ابوبکر حصاص نے) امام کرخی سے نقل کیا اور "زیادات" کے بیان سے اسی کی تائید کی ہے۔"

۳ ــــ "وفی الآیة دلیل علی ان من ظهر کفره نحو المشبهة ومن صرح بالجبر ... الخ ... ولا یختلف فی ذلك حکم من فسق او کفر بالتاویل او بردالنص" (ج ۱ ص ۹۰) مهم غایة من مظنه فی الردة فی تکفیر بعض المتاولین

ترجمہ ــــ یہ آیت اس امر کی دلیل ہے کہ جس شخص کا کفر ظاہر (ثابت) ہو جیسے مشبہ (فرقہ) یا وہ لوگ جو جبر یہ عقائد کی تصریح (واعلان) کریں۔ اور اس مسئلہ میں ان لوگوں کا حکم جن کو کسی نص کی تاویل یا تردید (انکار) کی وجہ سے فاسق یا کافر قرار دیا گیا ہے، ان سے مختلف نہیں ہے۔"

(حضرت شاہ صاحب یہ عبارات نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں) بعض تاویل کرنے والوں کی تکفیر کے بارے میں جن کو جبہ میں مثال کے طور پر پیش کیا ہے (یہ بیان) نہایت دقیع ہے۔

۴ ــــ "وکذلك فی ج ۲ ص ۳۶، وفی ج ۲ ص ۳۲ انه لا یشترط الانذار و العلم بالقول فی بعض وقد انعقد الاجماع العملی انه لا یشترط فی تبلیغ المتواتر عدد التواتر فی المبلغ بل اقامة الحجة کتکثیر المعجزات" (ج ۳ ص ۳۳۹)

ترجمہ ــــ "ج ۲ ص ۳۶ اور ج ۲ ص ۳۲ میں بھی اسی طرح بیان کیا ہے کہ بعض (امور) میں خبر واحد اور پہلے سے کیا ہوا علم شرط نہیں ہے۔ اجماع اس پر منعقد ہو چکا ہے کہ کسی امر متواتر کی تبلیغ (منکرین تک پہنچانے) میں پہنچانے والوں کی تعداد کا متواتر ہونا شرط نہیں ہے، بلکہ (دین کے) معاملات کی طرح دلیل قائم کر دینا (اتمام حجت کر دینا) شرط ہے۔"

۵ ــــ "وراجع بدائع الفوائد ج ۳ ص ۲۱۸" ترجمہ ــــ "اور بدائع الفوائد ج ۳ ص ۲۱۸ کی بھی مراجعت کیجئے۔"

۶ ــــ "وما ذکره فی مختلف الحدیث ص ۱۲۰ بغیر حد وما ذکره فی ص ۸۰ بعده" ترجمہ ــــ "مختلف الحدیث ص ۱۲۰ کا بیان محدود نہیں ہے، بلکہ اس ۸۰ کا بیان محدود ہے۔"

۷ ــــ "وذکر فی ج ۱ ص ۵۲ کفر من طرق الی التلبیس فی امر النبوة فی قسم من السحر وانه مذهب الفقهاء وانه علیه تصدیق الکاهن وهذا ینطبق علی زنادقة اللاهور وقد بسطه" ترجمہ ــــ "(ابوبکر حصاص نے) ج ۱ ص ۵۲ پر لکھتے ہیں) ان لوگوں کے کفر کو جو نبوت کے بارے میں تلبیس کا راستہ اختیار کرتے ہیں، سحر (جادو) کی ایک قسم میں ذکر کیا ہے (اور کفر قرار دیا ہے) اور یہ کہ فقہاء کا مذہب یہی ہے اور اسی پر (اہل) ہے کاہن (نجومی) کی تصدیق (کرنا وہ بھی کفر ہے) (فرماتے ہیں) تکفیر کی یہ صورت لاہوری (الحادی) زندیقوں پر بالکل منطبق (چسپاں) ہے، اور حصاص نے اس کو پوری تفصیل سے بیان کیا ہے۔"

کے ظاہری معنی سے ہٹانے) کے نہیں ہیں، (جیسا کہ علم عقائد و کلام اور فقہا کی اصطلاح ہے، یعنی متقد
مین لفظ تاویل کو اس معنی میں استعمال نہیں کرتے جس میں متاخرین اس لفظ کو استعمال کرتے ہیں، یعنی
کلام کو اس کے ظاہری معنی سے ہٹا دینا، بلکہ اسی مصداق و مراد کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، جیسا
کہ قرآن و حدیث میں جابجا اسی معنی میں استعمال ہوا ہے)۔

قرآن کی مجمع علیہ مراد و معنی کا انکار قرآن کے انکار کے مرادف اور موجب کفر و قتل ہے

فرماتے ہیں: غرض یہ ہے کہ جو شخص (قرآن کریم کی کسی آیت) سلف کی تاویل کو، جیسے
متاخرین کی اصطلاح میں تفسیر کہتے ہیں۔ ترک کرے گا، یعنی نہ مانے گا وہ بغیر کسی فرق کے اسی طرح
کفر و قتل کا مستحق ہے، جیسے نفس قرآن کو سرے سے ترک کرنے اور نہ ماننے والا (یعنی قرآن حکیم کی کسی
آیت کا انکار جیسے موجب کفر و ارتداد ہے، اور منکر مستحق قتل ہے، بالکل اسی طرح قرآن کے مجمع علیہ
معنی و مراد کا انکار بھی موجب کفر و قتل ہے)

حنفیہ کی مشہور معروف کتاب "بدائع" میں ایک روایت مذکور ہے کہ:

"حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ: تم قرآن کی مراد و معنی (منوانے) پر ایسے ہی
(منکرین سے) جنگ کرو گے جیسا کہ آج نزول قرآن (کے منوانے) پر (کفار سے) جنگ کر رہے ہو۔"

فرماتے ہیں: غالب یہ ہے کہ حضور ﷺ کا اشارہ "خوارج" کی جنگ کی جانب ہے، (گویا یہ
نبی ﷺ کی ایک پیش گوئی تھی جو ہو بہو پوری ہوئی)

چنانچہ امام طحاویؒ کے "مشکل الآثار" کے مختصر المعتصر ج ۱ ص ۲۲۱ میں اسی حدیث پر مستقل
باب قائم کیا ہے، باب "قال علی اهل الاهواء" اور اس کے تحت اسی حدیث کی تخریج کی ہے۔
اسی طرح امام نسائی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "خصائص علی" میں اس حدیث کو بیان کیا ہے۔ اسی
طرح حاکم نے "مستدرک" میں اس حدیث کی تخریج کی ہے، اور کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین (بخاری
(بخاری و مسلم) کی شرائط کے مطابق صحیح ہے اگرچہ انہوں نے اپنی کتابوں (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
میں اس کا ذکر نہیں کیا ہے، حافظ ذہبیؒ نے "تلخیص مستدرک" میں اس حدیث کی صحت کا اقرار کیا ہے، اور
اس حدیث کا کچھ حصہ "جامع ترمذی" میں باب "مناقب علی رضی اللہ عنہ" ص ۵۳۳ پر بھی موجود ہے،
ان حضرات کے ہاں یہ حدیث ذیل کے الفاظ کے ساتھ مروی ہے:

"ان منکم من یقاتل علی تاویل القرآن کما قاتلت علی تنزیله فاستشرف
لها القوم وفیهم ابو بکر و عمر رضی الله عنهما ، فقال ابو بکر : انا
هو؟ قال : لا! قال عمر : هو؟ قال : لا! ولکن خاصف النعل یعنی علی۔"

ترجمہ: ..... ''بے شک تم میں سے ایک شخص قرآن کی مراد کو (منکرین سے) منوانے پر ایسے ہی جنگ کرے گا، جیسا کہ میں نے اس کے (منجانب اللہ) نازل ہونے کو (کفار سے) منوانے پر جنگ کی ہے۔ تو یہ سن کر سب ایک دوسرے کو دیکھنے لگے، حاضرین میں ابوبکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے، تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا: ''یارسول اللہ! وہ شخص میں ہوں؟'' آپ ﷺ نے فرمایا: ''نہیں عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں ہوں؟ آپ نے فرمایا نہیں! بلکہ (جنگ کرنے والا) وہ اپنی چپل کا ٹھیک کرنے والا ہے یعنی علی رضی اللہ عنہ (ہوگا)''

یہ حدیث بھی ثابت کرتی ہے کہ انکار مراد قرآن اور انکار قرآن کا حکم ایک ہے، امام احمد رحمہ اللہ نے ''مسند احمد'' میں ج ۴ ص: ۸۲ پر اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

(بہر صورت یہ حدیث قتال خوارج سے متعلق ہے) لہٰذا حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو جنگ صفین کے موقع پر یا تو بطور ''تمثل'' (حسب حال ہونے کی بنا پر) پڑھ دیا ہے، یا (ممکن ہے کہ ابتداء میں) عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا گمان یہ ہوا کہ ''صفین'' میں جنگ کرنے والے ہی اس حدیث کا مصداق ہیں۔ اور بعد میں ان پر یہ واضح ہوا ہو کہ اس حدیث کا مصداق (خوارج ہیں)، اہل صفین نہیں، جیسا کہ ''منہاج السنۃ'' میں اہل صفین کے متعلق جو عمار رضی اللہ عنہ کے اقوال منقول ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے (بہر حال اس حدیث کا مصداق خوارج ہیں، عمار رضی اللہ عنہ کا اہل صفین کے متعلق اس حدیث کو پڑھنا، یا غلط فہمی پر مبنی ہے جس سے انہوں نے رجوع کیا ہے، اور یا صرف ادنیٰ مناسبت سے حسب حال پاکر اہل صفین کے حق میں پڑھ دیا ہے)

امام ابوجعفر طحاوی رحمہ اللہ کی ''مشکل الآثار'' کے مختصر ''المختصر'' میں ص: ۲۲۲ پر ہے کہ:

''رسول اللہ ﷺ کے اس وعدہ (پیش گوئی) کے برحق ہونے کو ثابت کرنے والا واقعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ''خوارج'' کے خلاف برسر پیکار ہونا اور ان کو تہ تیغ کرنا، نیز ان خوارج میں ہو بہو ان اوصاف کا پایا جانا ہے جو حضور ﷺ نے بیان فرمائے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ خصوصیت (استیصال خوارج) انہی خصائص میں سے ایک خصوصیت ہے جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کے خلفاء کو مخصوص و ممتاز فرمایا ہے، چنانچہ مانعین زکوٰۃ اور مرتدین کے ساتھ جنگ اور ان کی تہ تیغ کی خصوصیت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے، عجمی اقوام کے ساتھ جنگ اور عراق و شام کی فتح اور ان ممالک میں دین اسلام کا استحکام و غلبہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے، اور مراد و معانی قرآن کے منکر خوارج سے جنگ اور ان کی تہ تیغ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے، اور تمام امت کو ایک قراءت قرآن (لغت قریش) پر جمع کر دینا (اور اختلاف لغات و قراءت کو مٹا دینا) حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہے یہ وہ کارنامہ ہے جس سے (مخالفین و منکرین پر) حجت قائم ہو گئی، اور واضح ہو گیا کہ اب جو کوئی قرآن

کے ایک حرف کا بھی انکار کرے (یا اس میں تاویل کرے) وہ کافر ہے، اور اسی کی بدولت اللہ تعالیٰ نے ہم کو ان یہود و نصاریٰ کے نقش قدم پر چلنے سے بچا لیا جنہوں نے اپنی کتابوں میں ایسے اختلافات کا دروازہ کھولا جن سے تحریف و تبدیل کی راہ ہموار ہو گئی (اور دونوں کتابیں خود انہی کے ہاتھوں مسخ و محرف ہو کر رہ گئیں)۔ پس اللہ تعالیٰ کی رضائے عظیم ان خلفائے رسول (ﷺ) کے شامل حال ہو، اور اس احسان عظیم پر اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کی جانب سے ان کو وہ عظیم تر اجر عطا فرمائیں جو اس نے کبھی بھی نبی کے خلفاء کو اس نبی کی اطاعت و پیروی پر عطا فرمایا ہو، اور ہم اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے ہمیں ان خلفاء کے مدارج و فضائل اور خصوصیات و مزایا کی معرفت عطا فرمائی اور ہمارے دلوں کو ان خلفاء کے اور ان کے ماسوا تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے کینہ اور عداوت سے پاک و صاف اور محفوظ رکھا۔ اللہ تعالیٰ کی رضائے خاص ان سب صحابہ کے شامل حال ہو (اور ہمیں ان کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے) وہ سب سے بڑا رحم کرنے والا ہے۔''

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کی خصوصیت صرف جمع قرآن ہی نہیں ہے، بلکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی طرح انہوں) نے بھی عجمی اقوام کے ساتھ بکثرت لڑائیاں لڑیں اور جہاد کئے (اور بقیہ ممالک عالم کو فتح کیا) اس کے علاوہ ان کی سب سے اہم خصوصیت اور لازوال کارنامہ امت کو باہمی خلفشار اور خانہ جنگی سے بچانا اور اختلاف و انتشار کے اسباب کو مٹانا ہے، چنانچہ انہوں نے شہید ہونا گوارا کیا مگر (اپنی ذات سے) امت میں پھوٹ (اور گروہ بندی و خانہ جنگی نہ ہونے دی، ورنہ اگر وہ ذرا اشارہ فرما دیتے تو ان کی حمایت کرنے والی مسلمانوں کی بہت بڑی اکثریت موجود تھی، جو ان کے سامنے سینہ سپر ہو جاتی اور آپس میں خونریز جنگ ہوتی)۔

فرماتے ہیں: نزول قرآن کی طرح مراد قرآن پر (منکرین سے) جنگ کرنے کا ثبوت اور عہد صحابہ میں اس کی شہرت ''الصارم المسلول'' کی پندرہویں حدیث سے بھی بخوبی ثابت ہوتی ہے چنانچہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ ''الصارم المسلول'' میں ص: ف: ۱۸۳ پر فرماتے ہیں:

''صبیغ بن عسل رضی اللہ عنہ کی مشہور معروف حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جس شخص کے متعلق یقین ہو جاتا کہ یہ انہیں خامیوں میں سے ہے (جن کا پورا حلیہ حضور ﷺ نے بیان فرمایا ہے) تو وہ اس کے قتل کر دینے کو بالکل جائز سمجھتے، اگرچہ وہ ایسا ہی ہو، چنانچہ ابوعثمان نہدی کہتے ہیں کہ قبیلہ یربوع یا تمیم کے ایک آدمی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ''الذاریات، المرسلات، النازعات'' یا ان میں سے کسی ایک کے متعلق سوال کیا (کہ ان سے کیا مراد ہے؟) تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ: ''تم ذرا اپنے سر سے عمامہ اتارو۔'' اس نے عمامہ اتار دیا تو اس قبیلہ کے کے سر پر بال موجود تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ''آگاہ رہو، بخدا! اگر میں تیرا سر منڈا ہوا پاتا تو تیری وہ گھوپڑی جس میں یہ

تیری (فتنہ انگیز) آنکھیں گردش کر رہی ہیں، تو (اسے) توڑ ڈالتا (اور تجھے خارجی ہونے کی بنا پر حضور ﷺ کے حکم کے مطابق قتل کر ڈالتا)۔" ابوعثمان نہدی کہتے ہیں:

اس کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بصرہ والوں کو (یا کہا ہم بصرہ والوں کو) لکھ کر بھیجا کہ اس شخص کے ساتھ (میل جول اور) نشست و برخاست ہرگز نہ رکھیں (مجلسی بائیکاٹ کر دیں، اس لئے کہ یہ قرآن کی متشابہ، غیر واضح آیات کے معانی میں الجھا کر مسلمانوں کو گمراہ کرنا چاہتا ہے)، چنانچہ یہ حالت ہو گئی تھی کہ اگر یہ شخص آ جاتا اور ہمارا سو آدمیوں کا مجمع بھی ہوتا تو سب کے سب منتشر ہو جاتے (اور اس سے بھاگتے جیسے جذامی وغیرہ متعدی امراض میں گرفتار بیماروں سے تندرست لوگ بھاگتے اور دور رہتے ہیں) اموی وغیرہ محدثین نے اس حدیث کو صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔"

اس روایت کو نقل کرنے کے بعد ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"تو دیکھئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ مہاجرین و انصار کے مجمع میں سب کے سامنے قسم کھاتے ہیں کہ اگر (اس شخص میں) وہ نشانی موجود پاتے جو رسول اللہ ﷺ نے خوارج کی بیان کی ہے تو اس کو ضرور قتل کر دیتے، حالانکہ انہی عمر فاروق کو حضور ﷺ نے (خوارج کے سربراہ اول) ذوالخویصرہ کو قتل کرنے سے روکا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے فرمان مبارک: "**اینما تقفتموھم فاقتلوھم**" (جہاں بھی ان کو پاؤ قتل کر ڈالو) کا مطلب یہی سمجھا تھا کہ (ان صفات سے موصوف خوارج کو) بلا تخصیص قتل کر دیا جائے اور یہ کہ حضور ﷺ کے عہد مبارک میں ذوالخویصرہ سے درگذر کرنا صرف اس عہد میں اسلام کے ضعف اور غیر مسلموں کی دلجوئی پر مبنی تھا۔" حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اس مقام پر ثابت کیا ہے کہ (ایسے لوگوں کا) یہ قتل کفر کی بنا پر ہے نہ کہ (مسلمانوں سے) برسرپیکار ہونے پر، "الصارم المسلول" کے اس حصہ کی ضرور مراجعت کیجئے، نہایت ضروری اور اہم حصہ ہے، نیز "منہاج السنۃ" کا بیان بھی پیش نظر رہنا چاہئے اس لئے کہ جیسا مقام (اور موضوع بحث) ہوتا ہے ویسا ہی بیان ہوتا ہے، خصوصاً حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی تصانیف میں تو کثرت سے یہی انداز پایا جاتا ہے کہ وہ ایک ہی مسئلہ کے ایک جزو پر ایک کتاب میں بحث کرتے ہیں، اور دوسرے جزو پر دوسری کتاب میں۔

فرماتے ہیں: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے "منہاج السنۃ" میں ج:۲ ص:۲۳۰ پر رافضیوں کی تکفیر پر بھی ایک مستقل باب لکھا ہے، اور اس کو ان الفاظ پر ختم کیا ہے:

"جبکہ یہ روافض مدعی ہیں کہ اہل یمامہ (مرتدین) مظلوم تھے، ان کو ناحق قتل کیا گیا ہے، اور ان سے جنگ کرنے کے جواز و صحت کے منکر ہیں، بلکہ ان کے (مسلمان ہونے کے) حق میں تاویلیں

کرتے ہیں (کہ وہ مسلمان تھے اور حق پر) تو یہ اس امر کا کھلا ہوا ثبوت ہے کہ یہ پچھلے (رافضی) انہی اگلوں (مرتدین یمامہ) کے متبع (اور انہی کے نقش قدم پر چلنے والے) ہیں، اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور انکے نقش قدم پر چلنے والے اہل حق مسلمان ہر زمانہ میں (اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چلتے اور) مرتدین سے جنگ کرتے رہیں گے (یعنی جس طرح حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ کے مرتدین اہل یمامہ سے ارتداد کی بنا پر جنگ کی تھی، اسی طرح ان کے متبعین اہل حق بھی اپنے اپنے زمانہ کے مرتدین سے جنگ کرتے رہیں گے، بالفاظ دیگر ہر زمانہ میں مرتدین بھی پیدا ہوتے رہیں گے، اور ان کو قتل کرنے والے اہل حق بھی پیدا ہوتے رہیں گے، اور یہ سلسلہ برابر جاری رہے گا۔ اس بیان سے ثابت ہوا کہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ ارتداد کی سزا بلا تخصیص قتل قرار دیتے ہیں)"

جو شخص کسی کافر و مرتد کو تاویل کر کے مسلمان ثابت کرے، یا کسی یقینی کافر کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے:

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے مذکورہ بالا بیان میں اس امر کی تصریح موجود ہے کہ جو شخص یمامہ والوں کے حق میں تاویل (کر کے ان کو مسلمان ثابت) کرے، وہ کافر ہے اور جو شخص کسی قطعی اور یقینی کافر کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے۔ اسی "منہاج السنۃ" میں ج:۲ ص:۲۳۳ پر تصریح کرتے ہیں:

"خوارج سے جنگ (مسلمان) باغیوں کی سی جنگ نہ تھی، بلکہ یہ تو اس سے بڑھ کر اور ایک اور ہی قسم کی جنگ تھی (بالفاظ دیگر "کلمہ گو کافروں" سے جنگ تھی)۔"

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: "منہاج السنۃ" میں ج:۲ ص:۲۴۷ پر روافض کے متعلق کچھ اور بھی لکھا ہے (مراجعت کیجئے)۔

نیز حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: جب کہ خوارج کے شخص اول (اور سرغنہ) کا قول: "**ان ھذہ لقسمۃ ما ارید بھا وجہ اللہ**" مجمع علیہ کفر ہے، تو یہی حکم اس کی اولاد و اتباع کے حق میں بھی جاری رہے گا (یعنی جو شخص اس کے نقش قدم پر چلے گا وہ بھی کافر ہوگا) اور بین السطور میں آیت کریمہ: "**وقال اولیاؤھم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض ...الآیۃ**" (الانعام: ۱۲۸) سے اس پر استشہاد کیا ہے۔

فرماتے ہیں: اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے تو "فتح الباری" میں ج:۱۲ ص:۲۶۶ پر ❶ ثابت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس قتلو کے فوراً بعد خوارج کے اس سرغنہ کو اسی وقت قتل کر دینے کا حکم دیا

---

❶ حضرت مصنف بین السطور "ابویعلیٰ" ص ۲۳۶ کی مراجعت کی ہدایت فرماتے ہیں۔

ہے، جس نے یہ کلمہ کفر: "ان هذه لقسمة اريد بها وجه الله" کہا تھا (مگر اتفاق سے وہ وہاں سے کھسک گیا اور بچ گیا) لہٰذا اب وہ اور اس کے اتباع سب کفر اور قتل میں اور اس کفر قتل کے موجب اور سبب (ارتداد) میں برابر ہو گئے جیسا کہ حافظ ابن تیمیہؒ نے "الصارم المسلول" میں ص: ۱۸۰ پر تصریح فرمائی ہے۔

قرآن کریم کی آیات کو بے محل استعمال کرنا اور ہیر پھیر کر کے اس کی مراد و معنی کو بیان کرنا کفر ہے:

حضرت مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ان سب کا (یعنی اس سرغنہ اور اس کے متبعین کا) طریق کار ایک ہی تھا[1] اور وہ یہ کہ قرآن کریم کی آیات کو بے محل استعمال کرتے (اور کلمہ حق سے باطل مراد لیتے) تھے، چنانچہ "صحیح مسلم" کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"قال انه سيخرج من ضئضئ هذا قوم يتلون كتاب الله لينا رطبا."
(صحیح مسلم ج:۱ ص:۳۳۱)

ترجمہ: ..... "حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نسل سے ایک ایسی قوم پیدا ہوگی جو قرآن کو بڑی شان سے تو ڈمروڑ اور ہیر پھیر کر پڑھتے ہوں گے۔"

اس حدیث میں "لینا" ی کے ساتھ آیا ہے، امام نووی رحمہ اللہ، قاضی عیاض رحمہ اللہ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ اکثر مشائخ حدیث کی روایت میں یہی لفظ آیا ہے، اور اس کے معنی ہیں "يلوون ألسنتهم به" یعنی "قرآن کے معانی مصادیق میں تحریفیں کرتے ہوں گے۔"

چنانچہ امام بخاری علیہ الرحمۃ "صحیح بخاری" میں باب "قال الخوارج" کے ذیل میں فرماتے ہیں:

"ابن عمر رضی اللہ عنہما ان (خوارج) کو خدا کی شریر ترین مخلوق سمجھتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان ظالموں نے تو قرآن کی ان آیات کو جو کفار کے حق میں نازل ہوئی تھیں مومنوں پر چسپاں کر ڈالا (اور مومنوں کو کافر بنا دیا)۔"

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: یہی معنی ہیں قرآن کو بے محل استعمال کرنے اور بے محل تاویل

[1] جیسے بت پرست کہا کرتے تھے کہ ہم تو ان بتوں کی صرف اس لئے پرستش کرتے ہیں کہ یہ ہم کو اللہ سے قریب کر دیں گے (حالانکہ مقصد حل نہ ہوتا تھا) یا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جواب میں نمرود نے کہا تھا "انا احی واميت" (کہ یہ لفظ "احیاء" و "اماتت" کا محل استعمال اور حقیقی معنی ہے) اسی لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دوسری دلیل کے جواب میں نمرود جیسا ان دونوں کا ہوا، اس لئے کہ اس میں کوئی تاویل نہیں چل سکتی تھی۔ اور کنز العمال میں ج:۱ ص:۲۲۲، ۲۲۳ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت یہ بھی آئی ہے کہ "اور اسی باب میں وہ الگ الگ ہیں جو اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کرتے ہیں۔" اور ص: ۲۱۰ پر ہے کہ "وهو" "انسان کا بدترین تحریفی کلام ہے" اور ص: ۸۸۳ پر ہے کہ سب سے بڑا گمراہ وہ ہے کہ انسان اپنے ہی باپ پر تہمت کرے۔

کرنے کے (جس کی ایک صورت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان فرمائی ہے) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور سلف صالحین رحمہم اللہ (ان خوارج کے بارے میں) فرمایا کرتے تھے: "كلمة حق اريد بها الباطل" (یہ وہ کلمہ حق ہے، جو باطل کے لئے استعمال کیا گیا ہے)

فرماتے ہیں: "صحیح مسلم" میں یہ روایت مندرجہ ذیل الفاظ کے ساتھ آئی ہے:

"يقولون الحق بالسنتهم لا يجوز هذا منهم (و اشار الى حلقه)."
(صحیح مسلم ج:۱ ص:۳۳۳)

ترجمہ: ..... "وہ زبان سے تو کلمہ حق کہتے ہوں گے مگر وہ حق ان کے اس سے (یعنی دہن و حلقوم سے) آگے نہ بڑھتا ہوگا (راوی نے اپنے ہاتھ سے گلے کی جانب اشارہ کیا، یعنی ان کے دلوں میں حق کا نام و نشان تک نہ ہوگا)۔"

"کنز العمال" میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں مذکور ہے، وہ فرماتے ہیں:

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر ان في امته قوما يقرءون القرآن ينثرونه نثر الدقل يتاولونه على غير تأويله." (کنز العمال ج:۱ ص:۵۷۵ حدیث:۲۲۱۲)

ترجمہ: ..... "رسول اللہ ﷺ نے (ایک مرتبہ) ذکر فرمایا کہ میری امت میں ایک ایسی قوم ہوگی جو قرآن کریم کی آیات کو اس طرح (الناسید حا محل بے محل) پڑھتے ہوں گے جیسے ردی کھجوریں بکھیرتے چلے جاتے ہیں (یعنی) ان کے ایسے معنی و مراد گھڑیں گے جو درحقیقت ان کے معنی و مراد نہیں۔"

ابن جریر رحمہ اللہ اور ابو یعلی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو روایت کیا ہے جیسا کہ تفسیر "اتقان" کی "نوع ثمانین" (قسم اسی) میں مذکور ہے، نیز ابن کثیر رحمہ اللہ نے ج:۲ ص:۲۰۳ پر بیان کیا ہے۔

قرآن حکیم سے ثبوت:

فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ بھی قرآن عظیم میں فرماتا ہے:

وَاِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَّلْوٗنَ اَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتٰبِ لِتَحْسَبُوْهُ مِنَ الْكِتٰبِ ۚ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَقُوْلُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۚ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَيَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ﴿۷۸﴾ (آل عمران ۷۸)

ترجمہ: ..... "اور بے شک ان (اہل کتاب) میں ایک گروہ ایسا ہے جو زبانیں پھیر پھیر کر آسمانی کتاب کو پڑھتے ہیں، (یعنی آسمانی کتاب میں تحریفیں کر کے پڑھتے ہیں) تاکہ تم اس کو کتاب اللہ سمجھو، حالانکہ وہ کتاب الٰہی میں سے نہیں ہے، اور کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے (نازل شدہ) کلام الٰہی ہے، حالانکہ وہ اللہ کی جانب سے (نازل شدہ) نہیں ہے، وہ (جان بوجھ کر) اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں اور وہ جانتے ہیں (کہ ہم اللہ پر جھوٹ بول رہے ہیں)۔"

مذکورہ بالا احادیث وآیات سے مستنبط نتیجہ: مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ''مستوی'' (شرح موطا) کے گزشتہ بیان کے مطابق جن محدثین نے ان خوارج کی تکفیر کی ہے، اس طریق پر ان احادیث سے:

۱:..... اس تکفیر کی وجہ واضح اور ثابت ہوگی (کہ حضرت محدثینؒ نے ان کی تکفیر کیوں کی ہے) علامہ سندھی رحمہ اللہ نے بھی ''سنن نسائی'' کے حاشیہ میں ان کی تکفیر کو محدثین کا مسلک بتلایا ہے، اور یہی قوی مسلک ہے۔ شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ نے بھی ''فتح القدیر'' میں محدثین کا یہی مسلک بیان کیا ہے۔

۲:..... نیز ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوگیا کہ دین کے امور قطعیہ ویقینیہ کا صریح انکار اور ان میں تاویل کرنا، دونوں میں کچھ فرق نہیں، (جیسے صریح انکار کرنے والا کافر ہے، ایسے ہی تاویل کرنے والا بھی کافر ہے)

۳:..... نیز ان احادیث سے یہ بھی ثابت ہوگیا کہ انسان کو بسا اوقات پتہ بھی نہیں چلتا اور وہ (کفریہ عقیدہ یا قول وفعل کی وجہ سے) کافر ہوجاتا ہے، (یعنی تکفیر کے لئے لزوم کفر کافی ہے، التزام کفر ضروری نہیں، بالفاظ دیگر کسی شخص کے کافر ہونے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اسے اس بات کا علم ہو کہ میں ایسا کہنے یا کرنے سے کافر ہوجاؤں گا، بلکہ محض کسی کفریہ قول یا فعل کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے کافر ہوجاتا ہے)

روزہ، نماز کی پابندی اور ظاہری دینداری کے باوجود بھی مسلمان کفریہ عقائد و اعمال کی بنا پر کافر ہوجاتا ہے: مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: اس کے ثبوت کے لئے اسی حدیث شریف کے مذکورہ ذیل الفاظ دیکھئے، حضور ﷺ فرماتے ہیں:

"یحقر احدکم صلاته وصیامه مع صلاتهم وصیامهم، واعماله مع اعمالهم ولیست قراءته الی قراءتهم شیئا."

ترجمہ:..... ''ان کی نماز، روزے کے مقابلہ میں تم اپنی نماز، روزہ کو حقیر محسوس کرو گے، اور ان کی دینداری کے سامنے تم کو اپنی دینداری حقیر نظر آئے گی، اور ان کی تلاوت قرآن کے سامنے تمہاری تلاوت ہیچ ہوگی، (مگر اس کے باوجود وہ دین اسلام سے خارج اور کافر ہوں گے)''

فرماتے ہیں: (مسلمانو!) لسان نبوت سے نکلے ہوئے ان مقدس کلمات حقہ کو تکفیر کے مسئلہ میں اصل اصول بنالو، اس لئے کہ یہ کلمات قرآن کے الفاظ کی طرح کافی وشافی اور نص قطعی ہیں (اور یقین کرلو کہ کفریہ عقائد اور اقوال واعمال کے ارتکاب کے بعد مسلمان کافر ہوجاتا ہے، اگرچہ وہ کتنا ہی دیندار اور روزہ، نماز کا پابند ہو)

مسئلہ تکفیر میں فقہاء اور متکلمین کے اختلاف کی حقیقت: ..... فرماتے ہیں: باقی رہا مسئلہ تکفیر میں فقہاء اور متکلمین کا اختلاف تو (اس سے ہرگز دھوکے میں مت پڑنا) یہ صرف مسلمان گمراہ فرقوں سے متعلق ہے، (کفار ومرتدین کے بارے میں مطلق کوئی اختلاف نہیں، ضروریات دین کا منکر یا ان میں تاویل کرنے والا تمام امت کے نزدیک متفقہ طور پر کافر ہے) اور یہ اختلاف بھی صرف ان اسلامی فرقوں کے اپنی گمراہی میں غلو اور حد سے تجاوز کرنے یا نہ کرنے پر مبنی ہے، (جو مسلمان گمراہ فرقے اپنے فاسد عقائد واعمال میں غالی ہیں کہ اپنے مخالف تمام مسلمانوں کو کافر ومشرک کہتے ہیں، ان کو کافر کہا گیا ہے، اور جو غالی نہیں ہیں، ان کو کافر کہنے سے احتراز کیا گیا ہے) اور یہ اختلاف ارباب تصانیف کے اختلاف حالات پر مبنی ہے، چنانچہ جس مصنف کا جس گمراہ فرقہ سے سابقہ پڑا، اور اسے ان کی گمراہی کی تہ تک پہنچنے کا موقع ملا، اور ان کے فاسد عقائد واعمال سے دین کو نقصان پہنچنے کا اسے علم ویقین ہوا، اس نے ان کے بارے میں شدت اختیار کی اور ایسی شدید تردید کی کہ دھجیاں اڑادیں اور نام ونشان تک باقی نہ رہنے دیا، (یعنی دین اسلام سے بالکل خارج اور کافر بنا دیا)، اور جس مصنف کو ایسا سابقہ نہیں پڑا اور گمراہی کی گہرائی تک پہنچنے کا موقع نہ ملا، اس نے ازروئے احتیاط، مسلمان اور اہل قبلہ سمجھ کر بر بنا اصل کافر کہنے سے احتراز کیا۔

مشہور مقولہ: ''اہل قبلہ کی تکفیر نہ کی جائے'' کی حقیقت: ..... فرماتے ہیں: اور یہی حقیقت اس مشہور ومعروف قول کی ہے کہ: ''اہل قبلہ کی تکفیر نہ کی جائے'' یعنی مسلمان گمراہ فرقوں کے متعلق اصول تو یہی ہے کہ ان کی تکفیر سے احتراز کیا جائے، لیکن اگر کوئی گمراہ فرقہ اپنے مخصوص حالات اور حد سے تجاوز کرنے کی بنا پر دین کے لئے ضرر رساں بن رہا ہے (تو یقیناً اس کو کافر کہا جائے گا اور مسلمانوں کی گمراہی سے بچایا جائے گا)

مصنف نور اللہ مرقدہ کی اس رسالہ کا تصنیف سے مقصد اور اس کی وضاحت:

..... مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ہم نے بھی اس رسالہ میں جہاں تک ممکن ہوا احتیاط سے کام لیا ہے مگر یہ واضح ہونا چاہئے کہ احتیاط کی بھی ایک حد ہے (اس حد سے تجاوز کرنا خود بے احتیاطی ہے) بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ انسان کسی مسئلہ میں صرف ایک پہلو کو سامنے رکھ کر احتیاط برتتا ہے، مگر دوسرے پہلو سے وہ خود بے احتیاطی میں مبتلا ہوجاتا ہے اور اسے پتہ بھی نہیں چلتا، ہم نے اس رسالہ میں صرف اللہ کے اس دین (کے اصول) کا اعلان کیا ہے، جس پر ہم قائم اور اس کی حفاظت کے ہم مکلف ہیں، اور ہر پہلو سے احتیاط کا جو حق تھا، اس کو ادا کیا ہے، (یعنی جس طرح کسی کلمہ گو کو کافر کہنے سے احتیاط

برتنے کی ضرورت ہے، ایسے ہی دین اور اصول دین کی حفاظت وصیانت میں بھی انتہائی احتیاط برتنے کی ضرورت ہے، ایسا نہ ہو کہ کسی کلمہ گو کو کفر سے بچانے کی کوشش میں ہم دین کی بنیادوں کو نقصان پہنچا بیٹھیں کہ یہ کھلی ہوئی مداہنت اور اللہ کے دین کے ساتھ غداری ہے، ہماری نیت بالکل پاک وصاف ہے) جو کچھ ہم کہہ رہے ہیں، اللہ تعالیٰ اس پر گواہ ہے، اور وہی ہر حال میں حمد وثنا کے سزاوار ہیں۔

دین کے محافظ علماء حق کا فریضہ:..... فرماتے ہیں: اسی کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے، جس کو بیہقی رحمہ اللہ نے "مدخل" میں روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

یحمل هذا العلم من کل خلف عدوله ینفون عنه تحریف الغالین و انتحال المبطلین و تاویل الجاهلین. " (مشکوٰۃ بحوالہ المدخل للبیہقی ج ۱ ص ۳۶)

ترجمہ..... "میری امت میں ہر آنے والی نسل میں ایک ایسی ثقہ جماعت موجود رہے گی جو اس دین کی حامل ومحافظ ہوگی، حد سے تجاوز کرنے والے گمراہوں کی تحریفوں کی تردید کرے گی، اور باطل پرستوں کی دست برد سے دین کو بچائے گی، اور جاہلوں کی تاویلوں کی بیخ کنی کرے گی۔"

فرماتے ہیں: یہ مشکوٰۃ رسالت اور لسان نبوت (ﷺ) سے نکلے ہوئے الفاظ ہیں، (جو ہماری حق پرستی، راست گوئی اور دیانت داری کی ضمانت ہیں، اس لئے کہ ہم نے وہی فریضہ ادا کیا ہے ❶ جس کی پیش گوئی رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہے۔ اور بس) ہمارے لئے تو اللہ کافی ووافی ہے، اور وہی بہترین کارساز ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆

❶ ..... (۱) اردو ترجمہ اور اس کی نشر واشاعت کا مقصد واضح رہے کہ اس زمانہ میں بھی اصول وشرائع دین میں نت نئی تاویلیں اور تحریفیں کر کے دین کو۔ خاکم بدہن۔ مسخ وابتاء کرنے کی ناپاک کوشش پوری قوت کے ساتھ کی جارہی ہے اور وہ "پڑھے لکھے جاہل" جنہیں دین اور دینداری سے دور کا بھی واسطہ نہیں، دین کی تعبیر کو اپنے ہاتھ میں لے کر اسلام کو "دین" کا نام لے کر مٹانے کی جدوجہد کر رہے ہیں، اور تحریر وتقریر کے ذریعہ عقائد واحکام شرعیہ میں آئے دن نئی نئی تاویلیں اور تحریفیں کی جارہی ہیں، محرمات قطعیہ کو حلال کرنے اور ارکان دین کو کمزور کرنے کی کوششیں ہو رہی ہیں، اور عوام تو کجا، ان طبقہ بھی چونکہ خود دین سے بے خبر ہے، اس لئے اس کی طرف سے ان پر کوئی پابندی اور بیخ کنی نہیں، لہٰذا صرف مذکورۂ بالا حدیث شریف کے عائد کردہ فریضہ کو ادا کرنے اور دین کو ان نو ساختہ تاویلوں اور تحریفوں سے بچانے کے لئے اس رسالہ کا اردو ترجمہ کیا جارہا ہے، تاکہ عامۃ المسلمین اس زمانہ کے حیلوں اور باطل پرستوں کی فریب کاریوں سے واقف ہو جائیں۔ اللہ تعالیٰ اس سعی کو قبول اور ہم سب کو اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق عطا فرمائیں اور دین کو اس زمانہ کے فتنوں سے محفوظ رکھیں۔ آمین الا مترجم۔

کبار علماء کی تصانیف میں سے اہم ترین اقتباسات

کفریہ عقائد اور اقوال وافعال پر سکوت جائز نہیں:... امام غزالی رحمہ اللہ "فیصل التفرقہ" کے ص: ۱۴۰ پر فرماتے ہیں:

"پس قسم کے کفریہ اقوال اگر دین کے اساسی عقائد واصول سے متعلق ہوں تو جو شخص بغیر کسی قطعی دلیل کے ان آیات وحدیث کے ظاہری معنی میں تغیر وتبدل کرے اس کا کافر قرار دینا فرض ہے، مثلاً: جو شخص جسمانی حیات بعد الموت (مر کر دوبارہ جسمانی طور زندہ ہونے) کا انکار کرے، محض اپنے اوہام وخیالات اور ناقص فہم سے دور ہونے (اور سمجھ میں نہ آنے) کی وجہ سے اور آخرت میں جسمانی عذاب کا منکر ہو اس کو کافر کہنا یقیناً فرض ہے۔"

اسی "فیصل التفرقہ" میں ص: ۱۶ پر فرماتے ہیں:

"ہر وہ شرعی عقیدہ یا حکم جو تواتر سے ثابت ہو، اور اس میں کسی تاویل کی مطلق گنجائش نہ ہو، اور نہ ہی اس کے خلاف کسی دلیل کے پائے جانے کا امکان ہو، اس کی مخالفت دین کی کھلی ہوئی تکذیب ہے (اور مخالفت کرنے والا قطعی کافر ہے)۔"

اسی کتاب کے ص: ۱۷ پر فرماتے ہیں:

"ایک اور اصول پر متنبہ کرنا بھی ضروری ہے، اور وہ یہ کہ بعض اوقات حق کی مخالفت کرنے والا کسی نص قطعی کی مخالفت کرتا ہے، اور دعویٰ کرتا ہے کہ میں (منکر نہیں ہوں) مؤول ہوں، مگر تاویل ایسی کرتا ہے جسے عربی زبان سے کوئی لگاؤ نہیں، نہ دور کا، نہ پاس کا، یہ مخالفت قطعاً کفر ہے، اور مخالفت کرنے والا جھوٹا اور کافر ہے، اگرچہ وہ خود کو مؤول کہتا رہے۔"

رسول اللہ ﷺ اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں سب وشتم یا گستاخی کا حکم:... مصنف علیہ رحمہ فرماتے ہیں: ہم حافظ ابن تیمیہ کی کتاب "الصارم المسلول علی شاتم الرسول" کے چند اہم اقتباسات اس مسئلہ پر پیش کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی عیب چینی اور ان کی تنقیص وتوہین سراسر کفر، بلکہ سب سے بڑا کفر ہے۔ علامہ موصوف نے اس کتاب میں اس مسئلہ کو پورے استیعاب کے ساتھ بیان کیا ہے اور کتاب وسنت، اجماع اور قیاس سے ماخوذ دلائل وبراہین سے کتاب کو بھر دیا، اور یہ ثابت کیا ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ کو تو اختیار تھا کہ چاہے سب وشتم

کرنے والے کو قتل کردیں، چاہے معاف فرمادیں، چنانچہ عہد نبوی میں دونوں قسم کے واقعات پائے گئے ہیں، لیکن امت پر شاتم رسول کو قتل کرنا فرض ہے، باقی اس سے توبہ کرانے یا نہ کرانے، اور دنیوی احکامات کے اعتبار سے اس کی توبہ کے معتبر و مقبول ہونے یا نہ ہونے میں بے شک علماء امت کا اختلاف ہے (لیکن اس کے کافر ہوجانے میں کوئی اختلاف نہیں، یہی پوری کتاب کا حاصل ہے)

چنانچہ "الصارم المسلول" میں ص: ۱۹۵۔۴۱۸ پر فرماتے ہیں:

"حرب نے "مسائل حرب" میں لیث بن ابی سلیم کے واسطے سے حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک شخص کو لایا گیا، جس نے رسول اللہ ﷺ کی شان میں سب وشتم کیا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو قتل کردیا، اور اس کے بعد فرمان جاری کردیا: کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی شان میں، یا انبیاء علیہم السلام میں سے کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم یا گستاخی کرے، اس کو قتل کردو۔" لیث رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجاہد رحمہ اللہ نے مجھ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت بھی نقل کی کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: جس کسی مسلمان نے انبیاء علیہم السلام میں کسی بھی نبی پر یا اللہ تعالیٰ پر سب وشتم کیا، اس نے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کی، اور اس کا یہ فعل ارتداد ہے، اس سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، اگر توبہ کرلی تو فبہا، ورنہ اسے قتل کردیا جائے گا، اور جس کسی غیر مسلم معاہد (ذمی) نے اللہ تعالیٰ یا کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم کیا، یا اعلانیہ کوئی گستاخی کی، اس نے (اپنی اس حرکت سے) (جان ومال کی سلامتی کے) عہد کو توڑ دیا لہذا اس کو قتل کردو۔"

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: اس حدیث کے ابتدائی حصہ کو تو "کنز العمال" میں ج: ۹ ص: ۲۹۴ پر امالی ابوالحسن بن رملہ اصفہانی سے روایت کیا ہے اور اس کی سند کو صحیح بتلایا ہے، اور دوسرے حصہ کو ص: ۲۳۹ پر اس شخص کے حق میں قرار دیا ہے جو کسی خاص نبی کی نبوت کی تکذیب کرے، اور اس بناء پر سب وشتم کرے کہ وہ نبی نہیں ہے، چنانچہ دیکھو "فقد کذب رسول اللہ" کے الفاظ اس پر شاہد ہیں۔

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: غالبا (اس ذمی کے) اس لفظ کا مطلب ہے کہ "وہ نبی نہیں ہے"، یہ ہے کہ "وہ ہمارا نبی نہیں ہے، اس کو ہماری ہدایت کے لئے نہیں بھیجا گیا۔"

اسی "الصارم المسلول علی شاتم الرسول" میں ص: ۲۸۳ پر حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"(شاتم رسول کے کفر وارتداد کی) یہی دلیل صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال اور فیصلے ہیں، یہ اقوال شاتم رسول کے قتل کے متعین ہونے کے بارے میں نص قطعی ہیں، مثلاً حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فرمان کہ: "جو شخص اللہ تعالیٰ کی شان میں، یا انبیاء علیہم السلام میں سے کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم کرے

اس کو قتل کرڈالو۔" حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے (اس قول میں) اس کے قتل کو متعین کردیا۔ مثلاً ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ کہ: "جس غیر مسلم معاہد (ذمی) نے عناد اللہ تعالیٰ کی شان میں، یا انبیاء علیہم السلام میں سے کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم، یا اعلانیہ گستاخی کی، اس نے خود عہد (امان) کو توڑ دیا، لہذا اس کو قتل کردو۔" تو دیکھو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ہر اس شخص کو قتل کردینے کا فتویٰ متعین طور پر دے دیا جو کسی بھی خاص نبی کی ذات پر سب وشتم کرے، یا مثلاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا فرمان جو انہوں نے مہاجر کو اس عورت کے بارے میں لکھا تھا جس نے حضور ﷺ کی شان میں سب وشتم کیا تھا کہ: "اگر تم خود پہلے فیصلہ نہ کرچکے ہوتے تو میں تم کو اس عورت کے قتل کردینے کا حکم دیتا، اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام کی (شان میں گستاخی کرنے والے کی) سزا عام سزاؤں کی مانند نہیں ہوتی، لہذا جو مسلمان اس جرم کا ارتکاب کرے وہ مرتد ہے، اور جو غیر مسلم معاہد (ذمی) اس جرم کا ارتکاب کرے وہ عہد شکن اور محارب ہے (اس کی جان ومال دونوں مباح ہیں)۔"

مصنف رحمہ اللہ حاشیہ میں فرماتے ہیں: "زاد المعاد" میں فتح مکہ کے احکام میں، اور رسول اللہ کے فرامین میں بھی یہی حکم مذکور ہے۔

حافظ موصوف علیہ الرحمہ ص: ۲۴۳ پر فرماتے ہیں:

"پس معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں سب وشتم اور گستاخی تمام تر کفریات کا سرچشمہ اور تمام گمراہیوں کا منبع ہے، جیسا کہ انبیاء علیہم السلام پر ایمان وتصدیق دین وایمان کی تمام تر شاخوں کی جڑ، بنیاد اور تمام تر مسائل ہدایت کا منبع ہے۔"

کسی نبی کی شان میں دوسرے کی دی ہوئی گالیوں اور گستاخیوں کے نقل کرنے کا حکم:

حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: شاتم رسول کبھی سب وشتم کا یہ طریقہ اختیار کرتا ہے کہ (خود گالیاں دینے کے بجائے) دوسرے شخص کی دی ہوئی گالیوں کو نقل کرتا ہے، اور یہ محض ایک فریب اور دھوکہ ہوتا ہے کہ اس طرح وہ اپنا بچاؤ بھی کرلیتا ہے، اور سب وشتم کا خوب پروپیگنڈا اور اشاعت بھی کرلیتا ہے، اور اس کا مقصد بھی پورا ہوجاتا ہے، یہ دراصل چھپا ہوا کفر ہے، جو چھپا نہیں رہتا، بلکہ اس کی سبقت لسانی اور قلبی زہر افشانیوں سے ظاہر ہوجاتا ہے، اور یہ اس کے دل میں گھر کئے ہوئے روگ اور دیرینہ مرض (کفر ونفاق) کا نتیجہ ہوتا ہے، جو اس کے دل وجگر اور سینہ وشکم سب کو تباہ کرڈالتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "الصارم المسلول" میں ص: ۲۲۵ پر فرماتے ہیں

"احادیث رسول اللہ ﷺ کے تتبع سے اس کی بہت سی مثالیں مل جائیں گی، مثلاً بھز بن

کرنے والے کو قتل کر دیں، چاہے معاف فرما دیں، چنانچہ عہد نبوی میں دونوں قسم کے واقعات پائے گئے ہیں، لیکن امت پر شاتم رسول کو قتل کرنا فرض ہے، باقی اس سے توبہ کرانے یا نہ کرانے، اور دنیوی احکامات کے اعتبار سے اس کی توبہ کے معتبر و مقبول ہونے یا نہ ہونے میں بے شک علماء امت کا اختلاف ہے (لیکن اس کے کافر ہو جانے میں کوئی اختلاف نہیں، یہی پوری کتاب کا حاصل ہے)

چنانچہ "الصارم المسلول" میں ص: ۱۹۵۔۲۱۸ پر فرماتے ہیں:

"حرب نے "مسائل حرب" میں لیث بن ابی سلیم کے واسطے سے حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک شخص کو لایا گیا، جس نے رسول اللہ ﷺ کی شان میں سب وشتم کیا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو قتل کر دیا، اور اس کے بعد فرمان جاری کر دیا: کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی شان میں، یا انبیاء علیہم السلام میں سے کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم یا گستاخی کرے، اس کو قتل کر دو۔" لیث رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجاہد رحمہ اللہ نے مجھ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت بھی نقل کی کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں: جس کسی مسلمان نے انبیاء علیہم السلام میں کسی بھی نبی پر یا اللہ تعالیٰ پر سب وشتم کیا، اس نے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کی، اور اس کا یہ فعل ارتداد ہے، اس سے توبہ کرنے کو کہا جائے گا، اگر توبہ کر لی تو فبہا، ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا، اور جس کسی غیر مسلم معاہد (ذمی) نے اللہ تعالیٰ یا کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم کیا، یا اعلانیہ کوئی گستاخی کی، اس نے (اپنی اس حرکت سے) (جان و مال کی سلامتی کے) عہد کو توڑ دیا، لہٰذا اس کو قتل کر دو۔"

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: اس حدیث کے ابتدائی حصہ کو تو "کنز العمال" میں ج: ۹ ص: ۲۹۴ پر امالی ابوالحسن بن رملہ اصفہانی سے روایت کیا ہے اور اس کی سند کو صحیح بتلایا ہے، اور دوسرے حصہ کو ص: ۲۳۹ پر اس شخص کے حق میں قرار دیا ہے جو کسی خاص نبی کی نبوت کی تکذیب کرے، اور اس بناء پر سب وشتم کرے کہ وہ نبی نہیں ہے، چنانچہ دیکھو "فقد کذب رسول اللہ" کے الفاظ اس پر شاہد ہیں۔

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: غالباً (اس ذمی کے) اس لفظ کا مطلب ہے کہ "وہ نبی نہیں ہے" یہ ہے کہ "وہ ہمارا نبی نہیں ہے، اس کو ہماری ہدایت کے لئے نہیں بھیجا گیا۔"

اسی "الصارم المسلول علی شاتم الرسول" میں ص: ۲۸۳ پر حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"(شاتم رسول کے کفر و ارتداد کی) جتنی دلیل صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال اور فیصلے ہیں یہ اقوال شاتم رسول کے قتل کے متعین ہونے کے بارے میں نص قطعی ہیں، مثلاً حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا فرمان کہ "جو شخص اللہ تعالیٰ کی شان میں، یا انبیاء علیہم السلام میں سے کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم کرے

اس کو قتل کر ڈالو۔" حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے (اس قول میں) اس کے قتل کو متعین کر دیا۔ مثلاً ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ کہ "جس غیر مسلم معاہد (ذمی) نے عناد اللہ تعالیٰ کی شان میں، یا انبیاء علیہم السلام میں سے کسی بھی نبی کی شان میں سب وشتم، یا اعلانیہ گستاخی کی، اس نے خود عہد (امان) کو توڑ دیا، لہٰذا اس کو قتل کر دو۔" تو دیکھو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ہر اس شخص کو قتل کر دینے کا فتویٰ متعین طور پر دے دیا جو کسی بھی خاص نبی کی ذات پر سب وشتم کرے، یا مثلاً حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا فرمان جو انہوں نے مہاجر کو اس عورت کے بارے میں لکھا تھا جس نے حضور ﷺ کی شان میں سب وشتم کیا تھا کہ: "اگر تم خود پہلے فیصلہ نہ کر چکے ہوتے تو میں تم کو اس عورت کے قتل کر دینے کا حکم دیتا، اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام کی (شان میں گستاخی کرنے والے کی) سزا عام سزاؤں کی مانند نہیں ہوتی، لہٰذا جو مسلمان اس جرم کا ارتکاب کرے وہ مرتد ہے، اور جو غیر مسلم معاہد (ذمی) اس جرم کا ارتکاب کرے وہ عہد شکن اور محارب ہے (اس کی جان و مال دونوں مباح ہیں)۔"

مصنف رحمہ اللہ حاشیہ میں فرماتے ہیں: "زاد المعاد" میں فتح مکہ کے احکام میں، اور رسول اللہ کے فرامین میں بھی یہی حکم مذکور ہے۔

حافظ موصوف علیہ الرحمہ ص: ۲۴۳ پر فرماتے ہیں:

"پس معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں سب وشتم اور گستاخی تمام تر کفریات کا سرچشمہ اور تمام گمراہیوں کا منبع ہے، جیسا کہ انبیاء علیہم السلام پر ایمان و تصدیق دین و ایمان کی تمام تر شاخوں کی جڑ، بنیاد اور تمام تر مسائل ہدایت کا منبع ہے۔"

کسی نبی کی شان میں دوسرے کی دی ہوئی گالیوں اور گستاخیوں کے نقل کرنے کا حکم:

حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: شاتم رسول کبھی سب وشتم کا یہ طریقہ اختیار کرتا ہے کہ (خود گالیاں دینے کے بجائے) دوسرے شخص کی دی ہوئی گالیوں کو نقل کرتا ہے، اور یہ محض ایک فریب اور دھوکہ ہوتا ہے کہ اس طرح وہ اپنا بچاؤ بھی کر لیتا ہے، اور سب وشتم کا خوب پروپیگنڈا اور اشاعت بھی کر لیتا ہے، اور اس کا مقصد بھی پورا ہو جاتا ہے، یہ دراصل چھپا ہوا کفر ہے، جو چھپا نہیں رہتا، بلکہ اس کی سبقت لسانی اور قلبی زہر افشانیوں سے ظاہر ہو جاتا ہے، اور یہ اس کے دل میں گھر کئے ہوئے روگ اور دیرینہ مرض (کفر و نفاق) کا نتیجہ ہوتا ہے، جو اس کے دل و جگر اور سینہ و شکم سب کو تباہ کر ڈالتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "الصارم المسلول" میں ص: ۲۲۵ پر فرماتے ہیں

"احادیث رسول اللہ ﷺ کے تتبع سے اس کی بہت سی مثالیں مل جائیں گی، مثلاً بھز بن

حکیم عن ابیہ عن جدہ والی مشہور و معروف روایت، جس میں مروی ہے کہ اس کا بھائی (جو کافر تھا) حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اور کہا کہ "میرے پڑوسی کس جرم کی پاداش میں پکڑے گئے ہیں؟" (اس گستاخانہ انداز بیان کو دیکھ کر) حضور علیہ السلام نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا، تو اس پر کہتا ہے: "لوگ کہتے ہیں تم اوروں کو تو گمراہی و کجراہی سے منع کرتے ہو، اور خود اس کجراہی (اور ظلم) کو اختیار کرتے ہو۔" تو حضور ﷺ نے فرمایا: اگر میں ایسا کرتا ہوں گا تو اس کا خمیازہ خود مجھے بھگتنا پڑے گا، لوگوں کو نہیں۔" اور صحابہ سے فرمایا کہ: "اس کے پڑوسیوں کو رہا کردو۔" ابوداؤد نے سند صحیح اس حدیث کو روایت کیا ہے، تو دیکھئے کہ بظاہر تو یہ شخص لوگوں کی جانب سے اس بہتان کو نقل کرتا ہے، مگر در حقیقت اس کا مقصد خود آپ ﷺ کی توہین کرنا، ان الفاظ سے حضور ﷺ کی دل آزاری کرنا اور ایذا پہنچانا ہے، (نہ کہ کہنے والوں کی بہتان تراشی کی خبر دینا یا تردید کرنا) غرض کسی کو گالیاں دینے کا یہ بھی ایک ڈھنگ ہے (عربی میں اس کو "تعریض" کہتے ہیں، یعنی دوسروں پر رکھ کر بات کہنا)۔"

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: "مسند احمد" کی ایک روایت کے الفاظ تو یہ ہیں، (جو اوپر نقل کئے گئے)، دوسری روایت کے الفاظ یہی ہیں،

"انك تنهى عن الشر وتستحلى به."

ترجمہ..... "آپ ﷺ دوسروں کو تو شر و فساد سے روکتے ہیں اور خود شر و فساد کو اختیار کرتے ہیں۔ (یعنی "فی" کے بجائے "شر" کا لفظ ہے)۔"

"کنز الاعمال" میں ج:۴ ص:۳۶ پر (عن عب) بھی انہی الفاظ کے ساتھ یہ روایت مذکور ہے،

"الصارم المسلول" میں ص:۵۲۷ پر حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"ہمارے مشائخ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ کی شان میں بطور تعریض سب و شتم کرنا بھی کفر و ارتداد ہے، اور اس کی سزا بھی قتل ہے (جیسے صراحۃً سب و شتم رسول کی سزا قتل ہے۔"

مصنف فرماتے ہیں کہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے دلائل و براہین سے اس کو ثابت کیا ہے، اور تعریض کی متعدد مثالیں بھی بیان کی ہیں، اور ایسے شخص کے ارتداد (و قتل) پر انہوں نے امت کا اجماع نقل کیا ہے۔

نیز ص ۵۵۹ پر فرماتے ہیں:

"اس سے قبل ہم امام محمدؒ کی تصریح نقل کر چکے ہیں کہ جو شخص رب العالمین کی شان میں بطور تعریض بھی کسی برائی کا ذکر کرے گا، اس کو قتل کر دیا جائے گا، چاہے مسلمان ہو چاہے کافر (کیسے باشد) اسی طرح ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کا یا اس کے دین کا، یا رسول کا، یا کتاب کا برائی کے ساتھ تذکرہ کرے گا، خواہ صراحۃً ہو، خواہ کنایۃً دونوں کا ایک ہی حکم ہے (کہ اس کو کافر

و مرتد قرار دیا جائے گا) یہی حکم "تعریض" کا ہے۔"

مصنف فرماتے ہیں کہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے امام احمد رحمہ اللہ کا یہ قول متعدد مقامات پر نقل کیا ہے (ص: ۵۲۷، ۵۳۶، ۵۵۰، ۵۶۳ اور ۵۵۳ پر) جبکہ یہ ثابت ہو گیا کہ ہر سب و شتم، خواہ صراحۃً ہو، یا کنایۃً، موجب کفر و قتل ہے، الخ۔

اسی مسئلہ سے متعلق حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" میں ج:۱۲ ص:۲۸۴ پر فرماتے ہیں:

"خطابی" کہتے ہیں: اگر کسی شخص نے تعریضاً بھی کوئی گستاخی (اللہ تعالیٰ کی یا اس کے کسی نبی کی شان میں) کی، تو میرے علم میں ایسے شخص کے قتل کے واجب ہونے میں علماء کے اندر مطلق اختلاف نہیں، جبکہ وہ مسلمان ہو۔"

قاضی عیاض رحمہ اللہ "شفاء" میں فرماتے ہیں:

"ابن عتاب کا قول ہے کہ: قرآن و حدیث کی نصوص واجب قرار دیتی ہیں کہ جو شخص حضور ﷺ کو ذرا بھی اذیت پہنچانے کا، یا ذرا بھی آپ ﷺ کی توہین و تذلیل کا قصد کرے، صراحۃً ہو یا کنایۃً، اس کو قتل کر دینا فرض ہے۔"

اسی "شفاء" اور اس کی شرح "نسیم الریاض" للخفاجی میں ص:۴۵۹ پر لکھا ہے:

"اگر دوسروں کی طرف سے سب و شتم کرنے والے پر یہ الزام ثابت ہو جائے کہ:

۱..... یہ گالیاں خود اسی شخص کی ساختہ پرداختہ ہیں، اور (سزا سے بچنے کے لئے اس نے) دوسروں کی طرف منسوب کر دیا ہے۔

۲..... یا یہ اس شخص کی عادت ہو کہ وہ بکثرت ایسی گستاخانہ باتیں کہتا خود ہو، اور دعویٰ کرتا ہو کہ: "میں دوسروں کا قول نقل کرتا ہوں۔"

۳..... یا ان گستاخانہ ہرزہ سرائیوں کے وقت اس کی حالت سے ظاہر ہوتا ہو کہ اسے یہ باتیں اچھی لگتی ہیں، اور یہ اس میں کوئی برائی محسوس نہیں کرتا۔

۴..... یا وہ اس قسم کی توہین و تذلیل کا دلدادہ و فریفتہ ہو، اور اس کو معمولی بات سمجھتا ہو، اور ممنوع نہ جانتا ہو۔

۵..... یا وہ اس جیسی گستاخانہ باتوں کو خاص طور پر یاد کرتا ہو (اور یہ اس کا محبوب مشغلہ ہو)۔

۶..... یا وہ ایسی باتوں کی تلاش و جستجو میں رہتا ہو اور رسول اللہ ﷺ کے متعلق کہے ہوئے "ہجویہ" اشعار اور سب و شتم کے قصے عموماً روایت کیا کرتا ہو۔

تو ان تمام صورتوں میں اس نقل کرنے والے کا وہی حکم ہے جو خود اسی اور سب و شتم کرنے والے کا

ہے کہ اس پر مواخذہ کیا جائے گا، اور (جو اس جرم کی سزا ہے، وہ دی جائے گی) اور دوسروں کی طرف منسوب کرنا اس کے لئے مفید نہ ہوگا، اور جلد از جلد اس کو قتل کر کے جہنم رسید کر دیا جائے گا۔"

اسی "شفاء" اور اس کی شرح میں ج ۴ ص ۴۵۹ پر قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فصل! چھٹی صورت (سب وشتم رسول کی) یہ ہے کہ وہ (سب وشتم) کرنے والا ان گستاخانہ باتوں کو دوسروں سے نقل کرے اور ان کی جانب منسوب کرے تو اس شخص کے انداز نقل اور گفتگو کے قرائن کو دیکھا جائے گا، اور ان کے اعتبار سے حکم ہوگا (یعنی اگر قرائن سے ثابت ہو کہ دوسروں کا نام لینا محض اپنے بچاؤ کے لئے ہیں، یا اس کو خود اس میں مزا آتا ہے، یا یہ اس کا محبوب مشغلہ ہے، تو اس کو سب وشتم کا مجرم قرار دے کر قتل کر دیا جائے گا، اور اگر قرائن وتحقیق سے ثابت ہو کہ واقعی یہ دوسروں کا بیان ہے، اور یہ شخص محض ناپسندیدگی کی وجہ سے نقل کر رہا ہے تو قتل نہ کیا جائے گا، مگر کسی اور مناسب سزا یا تنبیہ پر اکتفاء کیا جائے گا)۔"

اسی شفاء میں لکھا ہے:

"مجمع علیہ امور کو بیان کرنے والے مصنفین میں سے بعض نے رسول اللہ ﷺ کی ہجو میں کہے ہوئے اشعار کے روایت کرنے، لکھنے، پڑھنے، یا جہاں وہ اشعار ملیں ان کو بغیر مٹائے چھوڑ دینے کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے۔"

نیز لکھتے ہیں:

"ابو عبیدہ قاسم بن سلام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ: "رسول اللہ ﷺ کی ہجو میں کہے ہوئے اشعار کا ایک مصرعہ بھی پڑھنا یا یاد کرنا کفر ہے۔" نیز قاسم کہتے ہیں کہ میں نے اپنی کتابوں میں اس ہستی کا نام لینے کے بجائے جس کی ہجو میں اشعار کہے گئے ہیں، اس کا ہم وزن کوئی اسم بطور کنایہ ذکر کیا ہے، (یعنی حضور ﷺ کی ذات گرامی کے علاوہ بھی کسی آپ کے ہم نام شخص کے حق میں کہے ہوئے ہجویہ اشعار کو اس کا نام لے کر ذکر نہیں کیا، بلکہ نام کی جگہ کوئی اور ہم وزن اسم رکھ لیا ہے)۔"

مرزا قادیانی علیہ ماعلیہ کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جناب میں کی ہوئی پرفریب توہین وتذلیل اور گستاخیاں:

حضرت مصنف فرماتے ہیں:

یہ لعین قادیانی جہاں کہیں اس کی تحریر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ آتا ہے تو یہ غصہ میں آگ بگولہ اور آپے سے باہر ہو جاتا ہے، اور ان کی ذات گرامی پر طرح طرح سے طعن وتشنیع، عیب چینی وعیب جوئی میں اس کا قلم بالکل بے لگام ہو جاتا ہے، اور دل کھول کر ان کو گالیاں دیتا (اور اپنے دل کی

بھڑاس نکالتا ہے) اور ان کی ہجو اور توہین وتذلیل میں کوئی کسر باقی نہیں چھوڑتا، اور پھر پوری طرح دل کی بھڑاس نکالنے کے بعد اپنے بچاؤ کے لئے کوئی ہلکا سا کلمہ جو کبھی بھی نہ ہو، کہہ جاتا ہے، مثلاً "عیسائیوں کے بیان کے مطابق"، مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ تمام توہین وتذلیل میں نہیں کر رہا ہوں، بلکہ خود عیسائی یہ کہتے ہیں، اور ان کی کتابوں میں یہ لکھا ہے) حالانکہ سلسلہ بیان میں اپنی طرف سے مثلاً یہ کہہ کر کہ: "حق یہ ہے کہ عیسیٰ مسیح سے کوئی معجزہ ظاہر ہی نہیں ہوا، انہیں تو صرف مسمریزم آتا تھا"، "یا یہ کہ: "عیسیٰ کی بدقسمتی سے وہاں ایک حوض تھا جس سے لوگ پانی لاتے تھے" (گویا اس حوض نے ان کے معجزہ کی پول کھول دی)، اس تمام ہرزہ سرائی کی تصدیق وتائید کر دیتا ہے اور اس پر "والحق ان عیسیٰ لم یصدر عنه معجزة" کہہ کر اپنی مہر تصدیق ثبت کر دیتا ہے کہ میری بھی تحقیق یہی ہے۔ اس دسیسہ کاری کے باوجود اس مردود کے پیروکہتے ہیں کہ: "مرزا نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں کوئی گستاخی نہیں کی ہے، انہوں نے تو عیسائیوں کی تردید اور ان پر الزام عائد کرنے کے لئے لکھا ہے، جو کچھ لکھا ہے، اور انہیں کی کتابوں سے نقل کیا ہے" (اور نقل کفر کفر نباشد) حالانکہ دوسرے علمائے حق عیسائیت کی تردید میں بحث کا آغاز اس طرح کرتے ہیں کہ: "عیسائیوں کی تمام آسمانی کتابیں محرف ہیں، اس لئے کہ ان میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ایسی ایسی باتیں لکھی ہیں جو عصمت نبوت کے منافی اور قطعاً غلط ہیں۔" اس کے برعکس یہ بے دین بدبخت بحث کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ناکامی ونامرادی سے شروع کرتا ہے، اور خوب بڑھا چڑھا کر اس کی اشاعت اور پروپیگنڈا کرتا ہے اور اس میں اپنا تمام زور قلم صرف کر دیتا ہے، یہی فریب کاری کا مرض اس کے مردود پیروؤں میں سرایت کر گیا ہے وہ بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ہجو میں مستقل کتابیں تصنیف کرتے ہیں، اور ان کو عیسائیوں میں نہیں بلکہ مسلمانوں میں خوب خوب شائع کرتے ہیں، اور ان کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عظمت اور ان کے نزول کا اشتیاق وانتظار مسلمانوں کے دلوں سے نکل جائے اور وہ اسی گستاخ ومردود بدبخت مردود کو (خدا اسے دو جہاں میں رسوا کرے) عیسیٰ مان لیں، حالانکہ علمائے حق اس پر متفق ہیں (جیسا کہ مذکورہ بالا اقتباسات سے واضح ہے) کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ کی شان میں گستاخی وبے باکی اگرچہ سب وشتم اور توہین وتذلیل کی نیت سے نہ بھی ہو، تب بھی کفر وارتداد ہے، اور مومن کی شان سے قطعاً بعید ہے۔ واللہ یقول الحق وھو یھدی السبیل!

(اللہ تعالیٰ ہی حق فرماتے ہیں اور وہی راہ حق پر چلاتے ہیں)

قصیدہ

از حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ

دادو بیداد ❶

الا یا عباد اللّٰہ قوموا وقوموا

خطوبا المت ما لھن یدا ن

ترجمہ:..... "سنو! اے خدا کے بندو کھڑے ہو جاؤ اور ان فتنوں کا مقابلہ کرو جو دین پر چھا گئے ہیں، اور عام دسترس سے باہر ہیں۔" ❷

وقد کا د ینقض الھدیٰ ومنا رہ

وزحزح خیر ما لذاك تدا ن

ترجمہ:..... "اور قریب ہے کہ (ان فتنوں کے حملوں سے) قصر ہدایت اور اس کی روشنی کا منارہ منہدم ہو جائے، اور خیر (وصلاح) کی بنیادیں ہل جائیں، جس کا پھر کوئی تدارک بھی نہ ہو"۔

یسب رسول من اولی العزم فیکم

فکا دالسما ❸ والارض تنفطران

ترجمہ:..... ایک جلیل القدر نبی (عیسیٰ علیہ السلام) کو تمہارے سامنے گالیاں دی جارہی ہیں (اور تم ٹس سے مس نہیں ہوتے) قریب ہے کہ (قہر الٰہی سے) آسمان وزمین پھٹ پڑیں"۔

وطھرہ من اھل کفر ولیہ

وابقی لنا ربعض کفر امانی

ترجمہ:..... حالانکہ اس نبی کے مولیٰ جل شانہ نے اس کو (دشمنوں اور منکروں کے اتہامات سے) پاک کر دیا ہے، اور صرف ہوا پرستوں کی آرزوؤں کا کفر جہنم کے لئے چھوڑ دیا ہے (کہ وہ نبی اور مسیح موعود بننے کی ہوس کی بدولت میں جہنم رسید ہوں۔"

وحا رب رب قوم ربھم ونبیہ

فقوموا لنصر اللّٰہ اذ ھو دان

ترجمہ:..... اور (تم میں کی ہی) ایک قوم (مرزائیوں) نے اپنے رب اور اس کے نبی سے جنگ

---

❶ ..... نام اصر حضرت مصنف کشفنا نے اس قصیدہ کا نام "صدع القناب عن جسامۃ القضاب" رکھا ہے۔

❷ ..... لغت میں "زحزح" لازمی بھی منقول ہے۔ ❸ ..... قاموس میں "سما" بمعنے "ہتر" کو اسم ضمن بتلایا گیا ہے۔

چھیڑ رکھی ہے، پس (اے خدا پرستو!) تم اللہ کی مدد پر کمر بستہ کر کے کھڑے ہو جاؤ کہ وہ اللہ کی مدد بہت قریب ہے (صرف تمہارے کھڑے ہونے کی دیر ہے)۔"

وقد عیل صبری فی انتھا ك حدوہ

فھل ثم داع مجیب اذانی

ترجمہ:..... "حدود اللہ کی بے حرمتی ہوتے دیکھ کر صبر کا دامن میرے ہاتھ سے چھوٹ گیا ہے، پس اے قوم (ہے تم) میں کوئی حمایت دین کے لئے دعوت دینے والا، یا میری دعوت پر لبیک کہنے والا؟"

واذ عز خطب جنت مستصر خا بکم

فھل ثم غوث یا لقوم یدانی

ترجمہ:..... "جب مصیبت انتہا کو پہنچ چکی تب میں تم سے مدد مانگنے آیا ہوں، پس اے میری قوم! ہے تم میں کوئی فریادرس جو میرے قریب آئے (اور ساتھ دے)۔"

لعمری لقد نبھت من کا ن نا نما

واسمعت من کا نت لہ اذنا ن

ترجمہ:..... "قسم ہے زندگی کی! بخدا میں سوتے ہوؤں کو جگا رہا ہوں، اور جن کے کان ہیں ان کو یہ "دردبھری داستان" سنا رہا ہوں۔"

ونا دیت قوما فی فریضۃ ربھم

فھل من نصیر لی من اھل زما ن

ترجمہ:..... "اور میں نے ایک (بے خبر) قوم کو ان کے رب کا (عائد کردہ) فرض یاد دلانے کے لئے پکارا ہے، پس کیا اس زمانہ کے لوگوں میں میرا کوئی مددگار ہے؟"

دعوا کل امر واستقیمو ا لما دھی

وقد عا د فرض العین عند عیا ن

ترجمہ:..... "ہر کام چھوڑ دو اور جو مصیبت کا پہاڑ ٹوٹا ہے اس کے مقابلہ کے لئے تیار ہو جاؤ، اس لئے کہ اس فتنہ کا مقابلہ اہل بصیرت کے نزدیک فرض عین ہو گیا ہے۔"

فشا نئی شا ن الانبیا ء مکفر

امن شك قل ھذا لاول ثان

ترجمہ:..... "اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں گستاخی کرنے والا قطعاً کافر ہے، اور وہ جو اس میں شک کرے وہ اس پہلے کافر کا بھائی دوسرا کافر ہے (یعنی وہ بھی کافر ہے)۔"

ولیس ھذا را فیہ تبدیل ملۃ

وتحبط اعمال البذی مجا نبی

ترجمہ..... "اس تکفیر کا مدار تبدیل مذہب کے ارادے پر نہیں ہے، اس لئے کہ (انبیاء علیہم السلام میں سے) ایک کو گالیاں دینے والے کے تمام اعمال و افعال کو اس کفریہ بکواس (گالیاں) باطل کر دیتی ہے۔"

افی ذکرہ عیسیٰ یطیش لسانہ

ولا یبصر المرمیٰ من الحیمان

ترجمہ..... "کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں ہی اس کی زبان (بے لگام اور) آپے سے باہر ہو جاتی ہے (اور ایسا اندھا ہو جاتا ہے کہ نشان تیر (ہدف) اور اپنے موقوف میں تمیز نہیں کر سکتا (اور جاہلین و متشنج کے تیر چلانا اور پتھر برسانا شروع کر دیتا ہے، چاہے ان کا نشانہ خود ہی بن جائے)۔"

واکفر منہ من تنبأ کاذبا

وکان انتہت ما امکنت بممکان

ترجمہ..... "اس (خاتم رسول) سے بھی بڑھ کر کافر وہ ہوتا ہے جو (خود کو نبی کہنا اور) نبوت کا دعویٰ کرتا ہے حالانکہ نبوت اپنے مقام پر پہنچ کر (یعنی خاتم الانبیاء علیہ السلام پر) ختم ہو چکی ہے۔"

ومن ذب عنہ او تاول قولہ

یکفر قطعا لیس فیہ توانی

ترجمہ..... "اور جو کوئی اس (مدعی نبوت) کی طرفداری کرے، یا اس کے قول (دعویٰ) کی کوئی تاویل کرے، وہ بھی قطعاً کافر ہے، اس (حکم) میں کوئی توقف یا تردد نہیں (کیا جا سکتا)۔"

کانی بکم قد قلتموا لم کفرہ

فہا کم نقولا جلیت لمعان

ترجمہ..... "گویا تم (بزبان حال میرا گریبان پکڑ کر) مجھ سے یہ کہہ رہے ہو کہ یہ کافر کیوں ہے؟ لو میں تمہارے سامنے ایسے اقوال (دلائل) پیش کرتا ہوں جو آنکھوں والوں کے لئے روشن کی طرح واضح ہیں"۔

فما قو لکم فیمن حمامثل ذ لکم

مسلیمۃ الکذاب اھل ھوا ن

ترجمہ..... (اگر تم اس کی ایسے ہی حمایت پر تلے ہوئے ہو) تو تمہاری اس شخص کے بارے میں کیا رائے ہے جو سوائے زمانہ مسلیمہ کذاب کے حق میں اسی طرح کی حمایت (اور تاویلیں) کرے، جیسی تم اس کے حق میں کرتے ہو۔"

فقا ل لہ انا ویل او قال لم یکن

نبا ھو المھدی لیس بجا ن

ترجمہ..... چنانچہ کہے کہ مسلیمہ کذاب کے دعوی نبوت کی تاویل (ہو سکتی) ہے۔ یا کہے کہ مسلیمہ نبی تو نہیں، وہ تو مہدی تھا (اس لئے) وہ مجرم اور (دعوی نبوت کا مرتکب) نہیں ہے)۔"

وھل ثم فرق یستطیع مکابر

وحیث ادعیٰ فلیأتنا ببیان

ترجمہ..... "اور کیا کوئی زبردستی کرنے والا منہ زور ان دونوں میں فرق کر سکتا ہے، اور اگر کوئی فرق کا دعوی کرے تو ہمارے سامنے ثبوت پیش کرے۔"

وکا ن علی احدا ثہ وجہ کفرہ

تنبأہ مشہور کل مکان

ترجمہ..... "حالانکہ ہر زمانہ میں مسلیمہ کذاب کی تکفیر کا موجب (متفقہ طور پر) اس کا دعوی نبوت ہی مشہور و معروف رہا ہے، باوجودیکہ مسلیمہ میں اور بہت سی مفتریات بھی موجود تھے۔"

کذا فی احا دیث النبی وبعدہ

تواتر فیما دانہ الثقلا ن

ترجمہ..... نبی ﷺ کی احادیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے (کہ مسلیمہ کے کفر کا موجب نبوت کا دعوی ہے) آپ ﷺ (کی وفات) کے بعد اس تواتر سے بھی یہی ثابت ہے جس کو جن و انس حجت مانتے ہیں۔"

فا ن لم یکن اوقد وحو ہ لکفرہ

فاسیرھا دعوا ہ تلك کما نی

ترجمہ..... مسلیمہ کے کفر کے اور اسباب تھے یا نہ تھے، لیکن اب تو تمام (دنیا کے نزدیک) اس کے کفر کی وجہ "مانی" کی طرح اس دعوی نبوت ہی ہے (یعنی جیسے دنیا مانتی ہے کہ ایران کے مانی کے کفر کا سبب دعوی نبوت ہے، ایسے ہی مسلیمہ کذاب کے کفر کا سبب بھی اس کا دعوی نبوت ہے)۔"

واول اجما ع تحقق عندنا

لفیہ با کفا ر وسمی عوا نی

ترجمہ..... "اور ہماری تحقیق کے مطابق امت کا سب سے پہلا اجماع مسلیمہ کذاب کی تکفیر پر اور اس کے (قبیلے کے) قیدیوں (عورتوں اور بچوں) کو قیدی غلام بنانے پر منعقد ہوا ہے۔"

وکا ن مقرا بالنبو ۃ معلنا

لخیر الوریٰ فی قولہ واذا ن

ترجمہ..... "حالانکہ مسلیمہ بھی نبی خیر البشر ﷺ کی نبوت کا معترف تھا، اور آپ کے نبی ہونے کا اپنی عام گفتگو میں اقرار اور اذان میں اعلان بھی کرتا تھا (اس کے باوجود اس کو کافر کہا گیا)۔"

وما قولكم في العيسوية اولو ا

رسولا لا مين خير كا ن

ترجمہ:..... "اور پھر "عیسوی" فرقہ کے بارے میں تمہارا کیا فتویٰ ہے، جو یہ تاویل کرتے ہیں کہ خیر الکائنات محمد رسول اللہ تو ضرور ہیں، مگر صرف عربوں کے لئے ہیں (ہمارے اور تمام دنیا کے لئے نہیں ہیں)۔"

وهل ثم ما لا فيه تاويل ملحد

ومن حجر التاويل دهى لسان

ترجمہ:..... "اور کیا دنیا میں کوئی ایسا بھی عقیدہ باطل ہے، جس کی کسی ملحد نے تاویل نہ کی ہو؟ اور تاویل کی زبان درازی کو کون روک سکتا ہے؟ (اور محمول کی زبان کو کون بند کر سکتا ہے)۔"

وهل في ضروريا ت دين تاوّل

بتحريفها الا ككفر عيان

ترجمہ:..... "اور کیا ضروریات دین میں ایسی تاویل جو تحریف کے مرادف ہو، کھلے ہوئے کفر کی مانند نہیں ہے؟"

ومن لم يكفر منكريها فانه

يجر له الانكار بسويان

ترجمہ:..... "اور (یاد رکھو) کہ جو کوئی ضروریات دین کے منکر کو کافر نہ کہے، وہ اس انکار کو خود اپنے سر لیتا ہے، اور بغیر کسی فرق و امتیاز کے خود کافر ہے۔ (کسی کافر کو کافر نہ کہنا، خود کفر ہے)۔"

وما الدين الا بيعة معنوية

وما هو كالانسا ب في السريان

ترجمہ:..... "دین تو درحقیقت ایک معنوی بیعت ہے (جب تک کوئی اس بیعت پر قائم ہے دین میں داخل ہے، اور جہاں اس بیعت کو توڑا دین سے خارج ہو گیا) دین نسب کی طرح ہے کوئی نسلی علاقہ نہیں ہے کہ بہر صورت قائم رہے (اور مسلمان کی اولاد مسلمان رہے، چاہے کچھ بھی کرے)۔"

فانهم لا يكذبو نك قاتلها ❶

ولكن بآ يا ت مآ ل معانى

ترجمہ:..... "(اگر یقین نہ آئے تو) آیت: "فانهم لا يكذبونك" پڑھ لو (دیکھو) حقائق و معانی کا مدار آیت الہیہ پر ہے، ج (یعنی جو آیت الہیہ کا انکار کرے وہ کافر ہے، اگرچہ وہ براہ

❶ من الاكذاب في قوله اخرج الترمذي والحاكم في شان نزوله

راست نبی کو جھوٹا بھی کہے، جیسا کہ اس آیت کریمہ سے ظاہر ہے کہ اے نبی! وہ تجھ کو تو جھوٹ کی جا سب منسوب نہیں کرتے (یعنی جھوٹا نہیں کہتے) لیکن یہ ظالم، اللہ کی آیات (واحکام) کا انکار کرتے ہیں، (اس لئے کافر اور جہنمی ہیں)۔" واضح ہو کہ یہ شعر اس قرأت پر مبنی ہے جس میں "یکذبون" آیا ہے، جو "اکذبه نسبه الی الکذب" سے ماخوذ ہے)۔"

لنبا ان لا يمتر ى بطا لة

كحجام ساباط صريع غوا ن

ترجمہ:..... "اس حسین نازنینوں کے دلدادہ قادیانی نے نبوت کا دعویٰ صرف اس لئے کیا ہے کہ (اس کی عشق و محبت کی رنگ رلیوں کو دیکھ کر۔

اس کے متعلق بے کاری کو شبہ نہ کیا جائے، جیسے ساباط کا حجام (کہ وہ بے کاری کے الزام سے بچنے کے لئے اپنی ماں کی حجامت بنانے بیٹھ جایا کرتا تھا کہ اسے کوئی بے کار نہ کہے، یعنی اس قادیانی مرزا نے صرف اپنی بدکاریوں پر پردہ ڈالنے کے لئے نبوت کا دعویٰ کیا تھا، اس لئے کہ نبی کو معصوم سمجھا جاتا ہے، کہ لوگ اس کو بھی معصوم سمجھ کر اس کی بدکاریوں سے درگزر کریں" بدکار" نہ کہیں جیسے شہر ساباط کے ایک حجام کی عادت تھی کہ جب کوئی گاہک نہ ہوتا تو چوراہے پر اپنی ماں ہی کی حجامت بنانے بیٹھ جاتا تھا کہ کوئی یہ نہ کہے کہ بے کار بیٹھا رہتا ہے، اس کے پاس کوئی گاہک نہیں آتا، اناڑی ہے)۔"

ومعجزه منكوحة فلكيّة

بصا دفها في رقية الكروا ن

ترجمہ:..... "چنانچہ اس منکوحہ آسمانی کو اپنا معجزہ قرار دیا کہ کسی طرح اس "کرواں" کے منتر سے اسے رام کر لے،

(یعنی جس طرح عرب کے لوگ کوہ نج کو "اطرق کری اطرق کری ان النعامة في القرى" کا منتر پڑھ کر آسانی سے شکار کر لیتے تھے، اسی طرح بوالہوس مرزا قادیانی نے محمدی بیگم کو منکوحہ آسمانی اور اپنی نبوت کا معجزہ قرار دے کر اپنے دام ہوس میں گرفتار کرنا چاہا، لیکن واحسرتا! کہ وہ نیک بی بی اور اس کے والدین اس دام فریب میں بھی نہ آئے اور آخر مرزا لعین اس کے وصال کی حسرت دل میں ہی لے کر جہنم رسید ہوا)"

ومُنّى له الشيطان فيها بوحيه

رفا ء ووصلا خطبة ونها نى

ترجمہ:..... (ادھر) شیطان نے بھی اس کو اپنی شیطانی وحی سے خوب خوب آسائش نامہ و پیغام،

وصل وصال تہنیت ومبارک باد کی آرزوؤں کا سبز باغ دکھایا تھا

(یعنی محمدی بیگم سے نکاح کے باب میں بہت سی وحیں بھی اس پر نازل ہوئی تھیں مگر وہ سب وحیں شیطانی تھیں، اس لئے جھوٹی نکلیں اور ایڑی چوٹی کا زور لگا لینے کے باوجود نکاح نہ ہو سکا)۔"

یھم با مر العیش لو یستطیعه

وقد حیل بین العیر والنزوان

ترجمہ:..... "اس کا واحد مقصد عیش کوشی اور ہوس رانی تھا، اگر اس کا یہ مقصد پورا ہو جاتا، مگر ہوا یہ کہ حسا روحشی کو جلتی سے روک دیا گیا، (یعنی محمدی بیگم نے اس قادیانی مرزا کی بیوی بننے سے انکار کر کے اس کی ہوس رانی کی آرزوؤں پر پانی پھیر دیا)۔"

ففضحه رب السما ء بحوله

وقو ته والله فیه کفا نی

ترجمہ:..... "اور اس تدبیر سے رب العالمین نے اس جھوٹی مدعی نبوت کو اپنی طاقت وقدرت سے خوب خوب رسوا کیا، اور اس غرض سے ہمیں سبکدوش کر دیا

(یعنی ہمیں اس کو جھوٹا ثابت کرنے کی زحمت سے بچایا، خود اس کی زبان سے اس کی پیش گو یوں سے ہی اسے جھوٹا ثابت کر دیا)۔"

وکا ن ادعی وحیاستین عدیدة

فجا ء یحا کی فعلة الظربا ن

ترجمہ:..... "یہ جھوٹا (اسی طرح) چند سال تک وحی نازل ہونے کا دعویٰ کرتا رہا اور ایک بدبودار چا نور کی طرح اپنی بدبو (یعنی جھوٹی وحی) سے مسلمانوں کا دماغ پریشان کرتا رہا (ظربان ایک بدبودار جانور ہے، بلی کے مشابہ)۔"

ودلا ه شیطا نا ه فی ذا لك برهة

ولم یدر شیطا نا ن لا یقیا ن

ترجمہ:..... اور اس کے دونوں شیطانوں نے عرصہ دراز تک اس فریب اور دھوکہ میں اس کو لگائے رکھا کہ یہ وحی ہے، مگر اس بے وقوف کو پتہ نہ تھا کہ اتنی عظیم گمراہی کو پھیلانے کے لئے دو شیطان کافی نہیں ہو سکتے (یہ دونوں شیطان خلیفہ نور الدین اور حکیم احمد حسن امروہی، مرزا کی وحیوں کے مصنف ہیں)۔"

واخرا وهذا بلدیته یری

فهلا عری اصل النبوة ذان

ترجمہ:..... یہ دونوں شیطان خود تو پس پردہ رہے اور مرزا اور اس کی ذریت کو آگے کر دیا (اور نبوت کا دعویٰ کرا دیا)، اگر ہمت تھی تو یہ دونوں خود ہی نبوت بن کر کیوں سامنے نہ آئے؟"

وانهم لما لم یمت بشروط

رجو عا الی الحق ادعیٰ برها ن

ترجمہ:..... اور جب عیسائی پادری "آتھم" مرزا کی پیش گوئی کے مطابق نہ مرا تو اس کے متعلق "حق کی جانب رجوع کر لینے" کی بازی لگا دی، یعنی کہنے لگا کہ میں شرط لگاتا ہوں کہ آتھم نے حق کو یعنی میری نبوت کو مان لیا ہے، اسی لئے نہیں مرا ہے)۔"

وسماه ایضا مرة بسقوطه

لهاویة هل ذان یجتمعان

ترجمہ:..... حالانکہ ایک مرتبہ اس کے جہنم میں گرنے کا نام بھی لے چکا تھا، (اور جہنم رسید ہونے کی پیش گوئی کر چکا تھا) کیا یہ دونوں متضاد پیش گوئیاں جمع ہو سکتی ہیں؟

(یعنی ایک طرف اس کے کافر اور جہنم رسید ہونے کی پیش گوئی کرتا ہے، اور دوسری طرف اس کے حق کو مان لینے اور اپنی نبوت پر ایمان لے آنے کی وجہ سے موت سے بچنے کی خبر دیتا ہے، بالفاظ دیگر آتھم ایک پیش گوئی کے مطابق کافر اور جہنمی ہے، اور دوسری پیش گوئی کے مطابق مومن ہے اور نا جی، یہ کھلا ہوا تضاد ہے، اس کے لئے یقیناً ان دونوں میں سے ایک پیش گوئی ضرور جھوٹی ہے، سچ کہا ہے کسی نے کہ: "جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے")۔"

ویوجد فی الوقت المعانی للغلی

اذا خانه است لم یطق لضما ن

ترجمہ:..... "اور تو اور فی الوقت کے معنی از خود گھڑ دیتا ہے، اور جب پیچھے سے زمین سرکنے لگتی ہے، (اور غلطی کھلتی ہے) تو اس کا بار نہیں اٹھا سکتا (یعنی جب غلطی پکڑی جاتی ہے تو جواب نہیں دے سکتا)۔"

یحص بافواه الشیاطین حیقة

ویصرفهم عن صوب فهم مبانی

ترجمہ:..... "(غرض) شیطانوں یعنی مریدوں کو زبان سے مکر وفریب (نئے معنی الفاظ کی) گنڈ اچھالتا رہا اور ان کو (لفظوں کی الٹ پھیر میں رکھ کر) حقائق کو سمجھنے کی جانب متوجہ نہ ہونے دیا۔"

فعلل اذنا ب له النا س ان فی

حدیبیة مانحوها بربان

ترجمہ:..... "تو اس کے دم چھلے (مرزائیوں) نے لوگوں کو اس طرح بہلایا (اور بہکایا) کہ (دیکھو)

حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح دو (متضاد) خواب دکھلائے گئے ہیں۔

(یعنی مرزا اور اس کی امت، آنحضرم کے خواب پورا نہ ہونے پر لوگوں کے اعتراضات کا یہ جواب دیتے ہیں کہ دیکھو رسول اللہ ﷺ نے بھی حدیبیہ کے سال ۶ھ میں خواب دیکھا تھا کہ آپ ﷺ مسلمانوں کے ہمراہ باطمینان تمام مکہ میں داخل ہوئے ہیں اور عمرہ کیا ہے، مگر آپ ﷺ کا وہ خواب پورا نہ ہوا، اور آپ ﷺ اور تمام مسلمان بغیر عمرہ کئے حدیبیہ سے واپس آگئے، لہٰذا خواب کا پورا نہ ہونا نبوت کے منافی نہیں ہے، حضرت مصنف رحمہ اللہ اگلے شعر میں اس کا جواب دیتے ہیں)۔"

ارؤیا حکاها خاتم الرسل مرسل

ولم یك منحا السبر یلتبسان

ترجمہ:..... "کیا وہ خواب جو فرستادہ الٰہی خاتم الانبیاء ﷺ نے بیان فرمایا (اور واقعات) کی رفتار اس کے مطابق نہیں ہوئی، کیا وہ خواب اور واقعی ایک دوسرے سے ملتبس (اور مشتبہ) ہو گئے؟

(یعنی کیا وہ خواب پورا نہیں ہوا، اور اگلے سال ۷ھ میں آپ ﷺ نے تمام مسلمانوں نے باطمینان تمام عمرہ نہیں کیا؟ یہ لوگوں کی غلط فہمی تھی کہ انہوں نے سمجھ لیا کہ اسی سال ۶ھ میں عمرہ ہوگا، حالانکہ خواب میں اس کی تصریح نہ تھی اور نہ ہی حضور ﷺ نے یہ فرمایا تھا کہ اسی سال یہ خواب پورا ہوگا، (مراجعت کیجئے صحیح بخاری ج:۱، ص:۳۸۰) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے صلح حدیبیہ کے موقع پر ہی اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لئے مذکورہ ذیل آیات سورۂ فتح میں نازل فرمائیں۔"

لَقَدْ صَدَقَ اللهُ رَسُوْلَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اِنْ شَآءَ اللهُ اٰمِنِيْنَ مُحَلِّقِيْنَ رُءُوْسَكُمْ وَ مُقَصِّرِيْنَ لَاتَخَافُوْنَ. (الفتح:۲۷)

ترجمہ:..... بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو بالکل برحق سچا خواب دکھایا ہے، تم مسجد حرام میں انشاء اللہ ضرور امن اور امان کے ساتھ داخل ہو گے (اور عمرہ کرو گے، عمرہ سے فارغ ہو کر) کچھ لوگ اپنے سر منڈائیں گے، اور کچھ بال کتروائیں گے، اور تمہیں کسی کا خوف نہ ہوگا۔"

وما قد حکاه الواقدی فلم یرد

ترتب سیرا وبداء اوان

ترجمہ:..... اور واقدی نے جو (سیرت) میں بیان کیا ہے اس کا مقصد واقعات کی ترتیب یا ابتداء وقت (عمرہ) کو بیان کرنا نہیں ہے۔

حکی من امور لا ترتب بینها

قد اتفقت فی المبین من جریان

ترجمہ:..... واقدی نے تو بلا ترتیب جو امور (واقعات) اس سال پیش آئے تھے ان کو بلا ترتیب شمار

کرا دیا ہے، اور یہ خواب آپ ﷺ نے یقیناً اسی سال ۶ھ میں دیکھا تھا

(مگر اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ خواب اسی سال سے متعلق تھا، جیسا کہ مذکور بالا آیت میں "ان شاء اللہ" کا لفظ ہے، لہٰذا واقدی کے بیان سے یہ استدلال کرنا کہ دیکھو رسول اللہ ﷺ کا خواب پورا نہیں ہوا "بیدرست نہیں اس لئے کہ واقدی نے یہ نہیں کہا کہ یہ خواب اسی سال ۶ھ سے متعلق تھا، مرزائیوں نے واقدی کے بیان سے استدلال کیا تھا، حضرت مصنف نے ان دو شعروں میں اس کا جواب دیا ہے)۔"

واو ضحه الصدیق فیما روی لنا

اصح کتاب فی الحدیث مثانی

ترجمہ:..... اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس حقیقت کو ایک حدیث میں واضح کر دیا، جس کو حدیث کی "اصح الکتب بعد کتاب اللہ" یعنی "صحیح بخاری" میں ج:۱، ص:۳۸۰ پر روایت کیا ہے"

رجاء وقصد لیس اخبار غیبه

علی ظاهر الاسباب یعتمدان

ترجمہ:..... "اس خواب کا منشا تو درحقیقت ایک اُمید اور ظاہری اسباب کی بناء پر قصد کا اظہار تھا نہ کہ غیب کی خبر دینا اور پیش گوئی کرنا، (اس کے برعکس مرزا نے تو بطور تحدی چیلنج کیا تھا کہ آنحضرم اس سال ضرور مر جائے گا، کیونکہ یہ خواب مجھے دکھایا گیا ہے لہٰذا اس پیش گوئی کو رسول اللہ ﷺ کے خواب پر قیاس کرنا حماقت ہے، یہ دوسرا جواب ہے۔"

وما ذاب فی العمر الطویل له فذا

هجاء خیار الخلق غب لعان

ترجمہ:..... "اور اس متنبی قادیان کی زبان و قلم سے عمر دراز میں جو کچھ ظہور میں آیا ہے، وہ یہ ہے یعنی طعن کے بعد خدا کی بہترین مخلوق (انبیاء علیہم السلام) کی ہجو اور بدگوئی کرنا۔"

تفکه فی عرض النبین کافر

عتل زنیم کان حق مهان

ترجمہ:..... "انبیاء علیہم السلام کی حرمت و عظمت کا ایک بدزبان، بدنسب، رسوائے زمانہ کافر نے خوب خوب مذاق اڑایا ہے۔"

یلذ له بسط لمطاعن فیهم

ویجعل نقلا عن لسان فلان

ترجمہ:..... "انبیا علیہم السلام پر طعن و تشنیع کرنے میں اسے خوب مزا آتا ہے (اور تکفیر سے بچنے کے لئے) اپنے غیر کے بیان بنا دیتا ہے کہ فلاں یوں کہتا ہے فلاں یوں)۔"

یصوغ اصطلاحا ان هذا مسیحکم

کما سب امه هکذا اخوان

ترجمہ:..... "اصطلاح گھڑتا ہے اور خوب گالیاں دے کر کہتا ہے کہ (اے عیسائیو!) یہ ہے تمہارا مسیح! بالکل ایسے جیسے دو حقیقی بھائی ایک دوسرے کو ماں کی گالیاں دیں

(حالانکہ دونوں کی ماں ایک ہے، اس لئے گویا ہر ایک اپنی ماں کو گالیاں دیتا ہے، اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام جیسے عیسائیوں کے نبی ہیں، ایسے ہی مسلمان بھی ان کو نبی مانتے ہیں، اسی لئے عیسائیوں کے "عیسیٰ" کو گالیاں دینا، قرآن کے "عیسیٰ" کو گالیاں دینے کے مرادف اور کفر ہے)۔"

قد رد فی القرآن انواع کفرهم

فهل غض من عیسیٰ المسیح بشان

ترجمہ:..... "حالانکہ قرآن کریم میں بھی عیسائیوں کے ہر قسم کے کفریات کی تردید آئی ہے، لیکن کیا مجال جو اس تردید میں عیسیٰ (علیہ السلام) کی ذرا بھی کسر شان ہوئی ہو،

(معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کسر شان کئے بغیر بھی ہر قسم کے کفریات کی تردید کی جا سکتی ہے، اور مرزائے قادیان کا یہ صرف "بہانہ" ہے، وہ دراصل ان کو گالیاں دینا اور ان کی توہین و تذلیل کرنا چاہتا ہے، تاکہ اپنے "عیسیٰ" ہونے کے لئے راہ ہموار کرے)۔"

وهذا کمن وافی عدوا یسبه

بجمع اشد السب من شنان

ترجمہ:..... "اور اس کا انداز تو ایسا ہے کہ جیسے کسی کا دشمن سامنے آجائے اور وہ شدت غیظ و غضب کی وجہ سے برسر عام اسے بے تحاشہ گالیاں دینا شروع کر دے۔"

قصیره رویا وقال باخر

اذ انفتحت عینی من الخفقان

ترجمہ:..... "اور (جی بھر کے گالیاں دینے کے بعد) پھر اس کو خواب بتادے اور آخر میں کہہ دے کہ: "پھر اچانک شدت اضطراب سے میری آنکھ کھل گئی" (کہ یہ تو میں خواب کا حال بیان کر رہا تھا)۔"

وقد یجعله التحقیق ذالك عنده

اذا ما خلا جو کمثل جبان

ترجمہ:..... "اور بزدلوں کی طرح جب میدان خالی پائے تو اس کو اپنی ذاتی تحقیق بتادے (کہ میرے نزدیک بھی یہی حق ہے کہ عیسیٰ مسیح ایسے اور ایسے تھے)۔"

وبنفث فی اثناء ذلك کفره

ویعرب فی عیسیٰ بما هو شانی

ترجمہ:..... "(غرض) اس صورت میں یہ خبیث (عیسائیوں کی تردید کے نام سے) خوب کفریات بکتا ہے، اور (اپنی بجز اس بکواس کے) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں؟ معاندانہ عیب جوئی اور بدگوئی کرتا ہے۔"

وکان هنا شئی لتحریف "عهدهم"

فصیره حقا لخبث جنان

ترجمہ:..... "حالانکہ واقعہ صرف یہ ہے کہ "عہد قدیم" (تورات) اور "عہد جدید" (انجیل) میں تحریف ہو جانے کی وجہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان کے خلاف کچھ باتیں پائی جاتی تھیں، لیکن اس بدباطن نے اپنی خباثت باطنی کی بنا پر انہی کو حق قرار دے دیا۔"

وقد اخذوا فی مالك بن نویرة

"بصاحبکم" للمصطفی کا دانی

ترجمہ:..... "حالانکہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے تو مالک بن نویرہ کو رسول اللہ ﷺ کی شان میں "صاحبکم" کے عامیانہ کلمہ کو گستاخی قرار دے کر (توہین نبوی کا) مجرم قرار دے دیا تھا اور قریب تھا کہ قتل کر دیں۔"

وقصة دباء رأی القتل عندها

ابو یوسف القاضی ولات اوان

ترجمہ:..... "اور قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ نے "کدو کے قصے" میں (گستاخانہ انداز میں) "میں تو پسند نہیں کرتا" کے الفاظ کو نبی ﷺ کی توہین قرار دے کر قائل کو قتل کر دینے کا حکم دے دیا تھا، لیکن یہ وہ زمانہ نہیں ہے (کہ آج ہم شاتم رسول کو قتل کر سکیں)۔"

وقد اعملت حکم الشریعة فیهم

حکومة عدل للامیر امان

ترجمہ:..... "اور شاہ افغانستان امیر امان اللہ خان کی عادلانہ حکومت نے تو شریعت کے اس حکم پر عمل بھی کیا تھا (کہ انہوں نے شاتم رسول مرزائی کو قتل کر دیا)۔"

تحطم فی جمع الحطام وتیلها

وبسط المنی فی حاصلات مجانی

ترجمہ:..... "اور یہ قادیانی ملعون تو ساری عمر دنیا کا مال و زر جمع اور اندوختہ کرنے میں اور ہفت کے چندوں کی رقموں کو بٹورنے کی آرزوؤں کو دراز تر کرنے میں سرگرداں رہا، یہاں تک کہ بوڑھا ہو گیا۔"

وکل صنیع او دھا ء فعندہ

لنیل المنی با طرد والدورا ن

ترجمہ:..... "اور جو بھی چالاکی اور مکاری، جوڑ توڑ کر کے اپنی آرزوؤں کو پورا کرنے میں (ممکن ہو سکتی ہے) وہ اس لعین کے ہاں موجود تھی۔"

اھذا مسیح او مثیل مسیحنا

تسر بل سربا لا من القطرا ن

ترجمہ:..... "کیا یہی "مسیح" یا "مثل مسیح" ہے؟ جس نے قطران (گندھک کے تیل کا) جہنمی لباس پہن رکھا ہے؟"

وکا ن علی ما قال ماجوج اصلہ

وصا رمسیحا فا عتبر بقرا ن

ترجمہ:..... "وہ تو (درحقیقت) اپنے قول کے مطابق یاجوج ماجوج کی نسل میں سے تھا، ترقی کر کے مسیح بن گیا، پس اس (یاجوج و مسیح) کے قران (اتصال) سے لوگو! عبرت حاصل کرو۔"

نعم جاء فی الدجال اطلاقہ کذا

فقد ادرکتہ خفۃ السرعان

ترجمہ:..... "ہاں ہاں دجال کے حق میں بھی تو احادیث میں "مسیح" کا لفظ آیا ہے، وہ قادیانی مرزا بے شک "مسیح دجال" تھا، کم عقلی اور بے وقوفی کی وجہ سے اس نے یہ لقب اپنے لئے اختیار کر لیا (حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام کے ساتھ جو "مسیح" کا لفظ آتا ہے وہ "ماشیح" کا معرب ہے، جس کے معنی عبرانی میں "مبارک" ہیں، اور دجال کے تذکرہ میں جو "مسیح" آتا ہے، وہ عربی لفظ ہے، جس کے معنی ہیں "ممسوح عین الیمنی" (جس کی دائیں آنکھ چھوٹی ہو) اسی لئے اردو والے اسے "کانا دجال" کہتے ہیں، اس جاہل کو اس حقیقت کا پتہ نہ تھا، اس لئے اس نے اپنے لئے "مسیح" کا لقب اختیار کیا اور "مسیح دجال" بن گیا۔"

الم یھدہ للقر آ ن یحفظہ ولم

یحج لفرض صدہ الحرما ن

ترجمہ:..... "کیا واقعہ نہیں ہے کہ تاسے قرآن حفظ کرنے کی توفیق ہوئی، نہ ہی حج فرض ادا کرنے کی (اور یہی دجال کی ممتاز خصوصیات ہیں) حرمین نے اس کو حج کرنے سے روک دیا۔"

فیسرق فی الفا ظہ با طنیۃ

وقرمطۃ وحی اتاہ کذانی

ترجمہ:..... "اس لعین قادیانی کے پاس جو وحی آتی ہے، اس میں کچھ "باطنیہ" کے الفاظ چراتا

ہے، کچھ "قرامطہ" کے، یہی "کذانی" (قادیانی) وحی کی (حقیقت) ہے۔"

وتا بعہ من فیہ نصف تنصر

ومن فیہ کفرمودع بمبانی

ترجمہ:..... "اور اس مسیح دجال کی پیروی صرف انہی لوگوں نے کی ہے جو پہلے ہی "نیم نصرانی" تھے اور جن کی سرشت میں کفر رکھا ہوا تھا۔"

وکفر من لم یعترف بنبوۃ

لہ وھو فی ھذا لا ول جا ن

ترجمہ:..... "اس ظالم نے ہر اس مسلمان کو کافر قرار دے دیا جو اس کی نبوت کو نہ مانے، اس معاملہ میں یہ دنیا کا پہلا مجرم ہے (آج تک کسی مدعی نبوت نے اپنے نہ ماننے والے مسلمانوں کو کافر نہیں کہا تھا)۔"

الا فا ستقیمو واستھیموا لدینکم

فموت علیہ اکبر الحیوان

ترجمہ:..... "پس سن لو اے مسلمانو! اب تم صراط مستقیم پر پختگی سے قائم ہو جاؤ، اور اپنے دین کی حفاظت کے لئے دیوانہ وار ایک دوسرے سے آگے بڑھو، اس لئے کہ دین پر جان دے دینا ہی سب سے بڑی زندگی ہے۔"

وعند دعاء الرب قوموا وشمروا

حنا نا علیکم فیہ اثر حنا ن

ترجمہ:..... "اور اپنے رب کی دعوت پر لبیک کہو اور کمر کس لو! اس دین کی حمایت میں تم پر خدا کی رحمتوں پر رحمتیں نازل ہوں۔"

وکن را جیا ان یظھر الحق وارتقب

لاولا د بغی فی السھیل یمانی

ترجمہ:..... "اور حق کے غلبہ کی خدا سے امید واثق رکھو، اور ان برساتی کیڑوں کی ہلاکت کے لئے کسی سہیل یمانی کا انتظار کرو۔"

وللحق صدع کالصدیع وصولۃ

وطعب وضرب فوق کل بنان

ترجمہ:..... "اور حق و باطل کے پردے صبح کی طرح چاک کر دیتا ہے، حق بھی باطل پر یورش کرتا ہے اور اس کے ایک ایک پورے پر ضرب کاری لگاتا ہے۔"

وآخر دعوا نا ان الحمد للذی

لِنُصرة دین الحق کا ن ھدا نی

ترجمہ:..... ''اور ہماری تو آخری بات یہ ہے کہ اس خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے جس نے ہمیں دین حق کی نصرت کی توفیق عطا فرمائی۔''

وصلی علیٰ ختم النبین دائما

وسلم ما دا م اعتلی القمران

ترجمہ:..... ''اور خدا خاتم الانبیاء علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام پر ہمیشہ ہمیشہ رحمتیں نازل کرے اور سلامتیاں، جب تک افق پر چاند سورج چڑھتے رہیں، (آمین)۔''

☆☆☆☆☆

تاویل باطل سے علماء حق کی ممانعت

صفات الٰہیہ پر بے چوں وچرا اور بغیر کسی تاویل کے ایمان لانا فرض ہے:

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ ''فتح الباری'' میں ج ۱۳ ص: ۴۰۵ (طبع ثانی) میں فرماتے ہیں:

''ابوالقاسم لالکائی نے بسند متصل امام محمد بن حسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: مشرق سے مغرب تک کے تمام فقہاء قرآن کریم پر اور ثقہ راویوں کی روایت کردہ ان صحیح روایات پر بغیر کسی تشبیہ وتفسیر کے ایمان لانے کو فرض قرار دیتے ہیں جو پروردگار عالم کی ''صفات'' کے بیان میں آئی ہیں، جو شخص ان ''صفات'' میں سے کسی صفت کی بھی کوئی تفسیر یا تاویل کرے اور جہم بن صفوان کا مسلک اختیار کرے وہ اللہ کے اس دین سے خارج ہے، جس پر صحابہ رضی اللہ عنہم اور سلف صالحین قائم تھے، اور وہ امت مسلمہ کے دائرہ سے نکل گیا، اس لئے کہ اس نے پروردگار عالم (کی اصلی اور حقیقی صفات چھوڑ کر اس) کی (خود ساختہ اور) بے معنی صفات ثابت کر دیں۔''

ائمہ احناف کی طرف ''جہمی'' ہونے کی نسبت بغض وعناد کا مظاہرہ ہے:.....

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: (امام محمدؒ کی اس تصریح کے ہوتے ہوئے) اب جو کوئی ہمارے ائمہ احناف (امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ) کو ''جہمیہ'' فرقہ کی جانب منسوب

کرے، یہ اس کی نگاہ بغض وعناد کی کج بینی ہے کہ اسے برائیاں ہی برائیاں نظر آتی ہیں (اچھائیاں نظر ہی نہیں آتی)

اس (بطلان تاویل کے سلسلہ میں حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ائمہ دین کے اور بھی کچھ آثار واقوال نقل کئے ہیں۔ چنانچہ حضرت مصنفؒ حاشیہ پر ان اقوال کو نقل کرتے ہیں:

۱..... حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: محدث لالکائی نے اپنی کتاب السنۃ میں حسن بصری عن امہ عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے طریق (سند) سے روایت کیا ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:

''(اللہ تعالیٰ کی صفت عرش پر) استواء مجہول نہیں ہے (سب جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں) ہاں اس کی کیفیت (اور صورت) کا سمجھنا عقل انسانی کے دائرہ ادراک سے باہر ہے، اور اس کا اقرار کرنا (کہ اللہ تعالیٰ کے لئے استواء علی العرش ثابت ہے) فرض عین ہے، اور اس کا انکار کفر صریح ہے۔''

۲..... حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور ابن ابی حاتم نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ''مناقب'' میں ابن یونس بن عبدالعلی سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: میں نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ:

''اللہ تعالیٰ کے بہت سے نام، اور صفات ہیں جن کا کوئی انکار نہیں کر سکتا، اور جس شخص نے دلیل قائم ہونے (یعنی معلوم ہونے) کے بعد انکار کیا وہ کافر ہو گیا، ہاں دلیل قائم ہونے اور (معلوم ہونے) سے پہلے اگر کوئی انکار کرے تو اس کو ''جہالت'' کی بناء پر معذور سمجھا جائے گا، اس واسطے اللہ تعالیٰ کے اسماء وصفات انسانی فہم وفراست سے نہیں معلوم کئے جا سکتے لہٰذا ہم (بے چوں وچرا) ان صفات کو اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت کرتے (اور مانتے) ہیں، مگر تشبیہ کا انکار ضرور کریں گے (اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کی کوئی مثال نہیں ہو سکتی، مثلاً ہم کہتے ہیں کہ وہ سنتا ہے۔ مگر ہماری طرح کانوں سے نہیں، وہ دیکھتا ہے، مگر ہماری طرح آنکھوں سے نہیں) جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ نے تشبیہ کی نفی کی ہے، اور فرمایا ہے کہ: ''لیس کمثلہ شئی'' (کہ کوئی چیز بھی اس کی مانند نہیں)۔''

تاویل باطل کی مضرت اور مئوول کا فرض:..... حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ ''شفاء العلیل'' میں

ص: ۸۲ پر فرماتے ہیں:

''باطل تاویل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی لائی ہوئی ''شریعت'' کو معطل (بے کار وبے معنی) بنا دینے اور متکلم (صاحب شریعت) پر جھوٹ لگانے کا موجب ہے کہ اس کی مراد یہ ہے (جو معمول بتلاتا ہے، حالانکہ یہ بالکل جھوٹ ہے)، اسی لئے تاویل باطل حق کو باطل اور باطل کو حق بنا ڈالتی ہے، اور متکلم کی جانب اس ''چیستاں گوئی'' اور ''فریب کاری'' کو منسوب کرتی ہے، جو اس کے شایان شان

نہیں، (یعنی مؤول کی تاویل کو صحیح مان لینے کی صورت میں یہ کہنا پڑے گا کہ متکلم نے دانستہ اپنی مراد کو چھپانے کی غرض سے ایسے الفاظ استعمال کئے ہیں جن کے ظاہری معنی سے اس کی مراد نہ سمجھی جا سکے اور لوگ غلط فہمی میں مبتلا ہوں، اسی کا نام تلبیس اور چیستاں گوئی ہے) اسی کے ساتھ ساتھ بغیر کسی علم ویقین کے یہ کہنا کہ متکلم کی مراد یہی ہے (جو مؤول کہتا ہے) صریح بہتان وافترا ہے"

لہٰذا ہر تاویل کرنے والے کا فرض ہے کہ:

۱..... پہلے وہ یہ ثابت کرے کہ از روئے لغت وقواعد عربیت اس "معنی" کے مراد لینے کی گنجائش ہے (جو مؤول کہتا ہے)۔

۲..... اس کے بعد وہ (حوالے دے کر) یہ ثابت کرے کہ متکلم نے اس لفظ کو اس معنی میں اکثر وبیشتر استعمال کیا ہے، یہاں تک کہ اگر کسی جگہ اس نے اس لفظ کو ایسے طریق پر استعمال کیا ہے کہ اس معنی کے علاوہ کسی اور معنی کا بھی احتمال ہو سکتا ہے، تو وہاں اس لفظ کو اسی "معروف الاستعمال" معنی پر حمل کیا گیا ہے۔

۳..... نیز مؤول کے ذمہ یہ بھی لازم ہے کہ وہ لفظ کو اس کے ظاہری معنی سے ہٹانے کی یا حقیقی معنی کے بجائے مجازی یا استعارہ مراد لینے کی کوئی قوی اور معارضہ سے خالی دلیل قائم کرے، ورنہ اس کا یہ دعویٰ (تاویل) دعوی بلا دلیل سمجھا جائے گا اور ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا۔

ثبوت وتائید:..... حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "فتاویٰ" میں ج:۴ ص:۲۹۷ پر تکفیر روافض کے ذیل میں فرماتے ہیں:

"پھر اگر تھوڑی دیر کے لئے یہ مان بھی لیا جائے کہ یہ (روافض) "مؤول" ہیں، تو ان کی "تاویلیں" "ہرگز قابل قبول نہیں ہیں، بلکہ ان کے مقابلہ میں تو خوارج اور مانعین زکوۃ کی "تاویلیں" زیادہ معقول ہیں، چنانچہ خارجی قرآن کریم کے مکمل اتباع کا دعوی کرتے تھے اور کہتے تھے کہ جو حدیث قرآن کے خلاف ہو اس پر عمل کرنا جائز نہیں، (اور یہ روافض تو سرے سے قرآن کو ہی ناقص اور ناقابل اعتماد کہتے ہیں) اسی طرح منکرین زکوۃ کا کہنا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ سے خطاب کر کے فرمایا ہے: "خذ من اموالهم صدقة" یہ خطاب اور حکم صرف نبی کے لئے تھا، (چنانچہ جب تک نبی نے زکوۃ لی، ہم نے نکالی اور دی)، غیر نبی کو زکوۃ دینا ہم پر فرض نہیں ہے (کہ ہم زکوۃ نکالیں اور اس کو دیں) چنانچہ نہ وہ ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو زکوۃ دیتے تھے، اور نہ ہی اپنے مال سے زکوۃ نکالتے تھے (مگر اس تاویل کے باوجود ان کو "مرتد" اور "واجب القتل" قرار دیا گیا)۔"

ج:۴ ص:۲۸۵ پر فرماتے ہیں:

"تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد ائمہ "منکرین زکوۃ" سے جنگ کرنے پر متفق تھے، اگرچہ وہ پنجگانہ نماز بھی پڑھتے تھے، رمضان کے روزے بھی رکھتے تھے، مگر اس کے باوجود ان کا کوئی شبہ (تاویل) صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک لائق قبول نہ تھا، اسی لئے وہ مرتد تھے اور منع زکوۃ پر ان سے جنگ کی جاتی تھی، اگرچہ وہ نفس زکوۃ کے وجوب کے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، اس کے فرض ہونے کے قائل تھے۔"

مانعین زکوۃ کو "مسلمان باغی" سمجھنا سخت غلطی اور گمراہی ہے:..... ص:۲۹۶ پر مزید فرماتے ہیں:

"لیکن جس شخص نے یہ سمجھا کہ ان (مانعین زکوۃ) سے جنگ" تاویل کرنے والے مسلمان باغیوں" کی طرح کی گئی ہے، اس نے بہت بڑی غلطی کی اور وہ حق سے بہت دور جا پڑا، اس لئے کہ "تاویل کرنے والے مسلمان باغیوں" کے پاس کم از کم جنگ کرنے کی کوئی لائق قبول تاویل اور معقول وجہ تو ہوتی ہے جس کی بنا پر وہ بغاوت پر آمادہ ہوتے ہیں، اسی لئے علماء حق کا کہنا ہے کہ امام (خلیفہ) کو (جنگ کرنے سے پہلے) ان باغیوں سے خط وکتابت اور نامہ وپیام کرنا چاہیے، اور اگر وہ کسی ظلم وجور کو (اپنی بغاوت کا) سبب بتلائیں تو فوراً اس کا ازالہ کرنا چاہیے، اس سے معلوم ہوا کہ وہ محض بغاوت کی وجہ سے اسلام سے خارج نہیں ہوتے، اس کے برعکس منکرین زکوۃ کو بغیر کسی گفت وشنید کے محض زکوۃ کی بناء پر مرتد (اور واجب القتل) قرار دیا گیا۔"

بعض مرتبہ تاویل، زوال ایمان کا سبب بن جاتی ہے:..... حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (بغیۃ المرتاد) میں ص:۶۹ پر فرماتے ہیں:

"ہمارا مقصد یہاں صرف اس امر پر متنبہ کرنا ہے کہ عموماً اس قسم کی تاویلیں قطعی طور پر باطل ہوتی ہیں اور جو شخص بھی ان کو اختیار کرتا یا لائق قبول قرار دیتا ہے، وہ خود بسا اوقات اسی جیسی یا بلکہ وہی تاویلیں کر کے گمراہی میں مبتلا ہو جاتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایمان سے بھی ہاتھ دھو بیٹھتا ہے اور کافر ہو جاتا ہے (لہٰذا ان تاویلات کا دروازہ کھولنا یا کھولنے کی اجازت دینا انتہائی خطرناک ہے)۔"

چنانچہ اسی "بغیۃ المرتاد" کے ص:۳۳۵ پر حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اس ذیل میں ابن ہود کا تذکرہ کیا ہے، جس کا دعوی تھا کہ: "عیسیٰ علیہ السلام کی روحانیت اس پر نازل ہو گئی ہے۔"

جو شخص نبوت کو اکتسابی کہتا ہے، وہ زندیق ہے:..... "زرقانی" میں ج:۶ نوع ثالث مقصد سادس ص:۱۸۸ پر لکھا ہے:

"ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ جس شخص کا عقیدہ یہ ہو کہ نبوت "اکتسابی" ہے، (انسان اپنی کوشش وکاوش سے اس کو حاصل کرسکتا ہے، اس لئے) اس کا سلسلہ کبھی منقطع نہ ہوگا یا یہ کہ ولی، نبی سے افضل ہے، وہ شخص "زندیق" ہے، اس کو قتل کردینا واجب ہے، اس لئے کہ وہ قرآن عظیم اور خاتم النبیین دونوں کی تکذیب کرتا ہے۔"

مصنف علیہ رحمۃ فرماتے ہیں: جس شخص کا عقیدہ یہ ہو کہ نبوت "اکتسابی" ہے، اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ نبوت کے "سلب" ہوجانے کا بھی قائل ہو، اور بعینہ یہی عقیدہ یہودیوں کا ہے، چنانچہ بلعم بن باعور کے متعلق یہودی کہتے ہیں کہ بلعم (ملعون ومسوخ ہونے سے پہلے) قوم "مواب" کا نبی تھا، جیسا کہ ابن حزم نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے۔ (بین السطور میں روح المعانی ج ۳، ص ۱۶۲ کی مراجعت کی ہدایت فرماتے ہیں)

فرماتے ہیں: اور یہی کچھ اس مردود متنبی (مرزائے قادیان) کا حال ہے، اس لئے کہ آخر وقت میں اس کا ایمان بھی سلب ہوگیا تھا اور یہ بھی بدترین موت مرا ہے۔

نبوت کو اکتسابی ماننے والوں کے قول کی تفصیل اور تردید:..... شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ سے "شرح عقیدہ سفارینی" میں ص: ۲۵۷ پر منقول ہے:

ان لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ نبوت ایک "اکتسابی" کمال ہے (ہر شخص محنت کرکے اس کو حاصل کرسکتا ہے)، چنانچہ مسلمانوں میں زندیقوں کی ایک ایسی جماعت ہوئی ہے جنہوں نے نبی بننے کی کوششیں کی ہیں (حالانکہ یہ عقیدہ سراسر باطل ہے)۔ حاصل (واقعہ) یہ ہے کہ نبوت اللہ تعالیٰ کا ایک "فضل وانعام" ہے، اور "خداداد عطیہ اور نعمت ہے" وہ جس کو یہ شرف بخشنا چاہتا ہے، اسی کو اس سے نوازتا ہے اور نبی بناتا ہے نہ کوئی اپنے علمی کمال سے اس مرتبہ کو پہنچ سکتا ہے، نہ اپنی محنت اور کوشش وکاوش سے، اور نہ ہی ولایت کی استعداد وقابلیت سے کوئی اس کو پاسکتا ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ (اپنی حکمت ومصلحت کے تحت) اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہتے ہیں، اس نعمت کے ساتھ مخصوص فرمادیتے ہیں، لہٰذا جو شخص نبوت کے "کسبی" ہونے کا مدعی ہے وہ "زندیق" ہے، اس کو قتل کردینا فرض ہے، اس لئے کہ اس عقیدہ اور قول کا لازمی نتیجہ نکلتا ہے کہ نبوت کا دروازہ بند نہ ہونا چاہیے (اور رسول اللہ ﷺ خاتم الانبیاء نہ تھے) اور یہ عقیدہ قرآن حکیم کی نص "وخاتم النبیین" کے بھی مخالف ہے اور "متواتر" حدیث کے بھی خلاف ہے کہ "آپ ﷺ خاتم النبیین ہیں"۔ اسی لئے ماتن (صاحب عقیدہ سفارینی) نے "الی الاجل" (ایک مدت تک) کا اضافہ فرمایا ہے، یعنی نبوت اللہ تعالیٰ کا فضل وانعام ہے، اس

علیم وحکیم پروردگار نے جس کو اس شرف سے نوازنا چاہا ایک مدت تک نوازا اور یہ سلسلہ نوع انسانی کے جد اول حضرت آدم صفی اللہ سے شروع ہوا اور حبیب اللہ خاتم الانبیاء محمد ﷺ کی بعثت پر ختم ہوگیا۔"

اس عقیدہ کی سزا:..... "صبح الاعشی" میں ج ۱۳، ص ۳۰۵ پر لکھا ہے:

"یہ دونوں عقیدے ان عقائد باطلہ میں سے ہیں، جن پر ان کی تکفیر کی گئی ہے، ایک یہ کہ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی نبوت کا سلسلہ جاری اور باقی رہنے کے قائل ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے خاتم النبیین ہونے کی خبر دے دی ہے، دوسرے یہ کہ نبوت اکتسابی ہے، کوشش وکاوش سے حاصل کی جاسکتی ہے، صلاح سفدی نے "لامیۃ العجم" کی شرح میں نقل کیا ہے کہ سلطان صلاح الدین ایوبی رحمۃ اللہ علیہ نے عمارۃ یمنی نام شاعر کو صرف اس لئے قتل کیا تھا کہ وہ اس جماعت کا علمبردار تھا جو دولت فاطمیین کے زوال اور خاتمہ کے بعد دوبارہ اس کے احیاء کے لئے میدان میں آئی تھی، جس کی تفصیل اس سے پہلے "مقالہ ثانیہ" "ممالک مصر کی حکومتوں" کے ذیل میں بیان ہوچکی ہے، اور اس جرم کے ثبوت میں سلطان صلاح الدین ایوبی نے عمارۃ کے قصیدہ کے مذکور ذیل شعر پیش کئے تھے:

وکان مبدا هذا الدین من رجل

سعیٰ فاصبح یدعیٰ سید الامم

ترجمہ:..... "اس دین کی ابتداء ایک ایسے شخص (محمد ﷺ) سے ہوئی جو اپنی ذاتی کوششوں اور کاوشوں سے سید الامم کہلانے لگا۔"

دیکھئے اس شعر میں عمارۃ نے کس بے باکی سے حضور ﷺ کی نبوت کو اکتسابی کہا ہے، استغفر اللہ۔

تکفیر کی دلیل ظنی بھی ہوسکتی ہے

یعنی جن دلائل کی بناء پر کسی شخص کو کافر کہا جائے، ان کا قطعی ہونا ضروری نہیں، بلکہ ظنی دلیل بھی کافی ہوتی ہے، بالکل اسی طرح جیسے حالت جہاد میں کسی شخص کے مسلمان ہونے یا نہ ہونے کے متعلق شک ہو تو ظن غالب سے فیصلہ کیا جاتا ہے، اسی طرح تکفیر کے مسئلہ میں بھی ظن سے فیصلہ کیا جائے گا۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ "التفرقہ" میں ص: ۱۷ پر فرماتے ہیں:

"یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ کسی کے کافر ہونے یا نہ ہونے کا علم ہر مقام پر قطعی دلیل سے ہونا ضروری ہے، بلکہ تکفیر (کسی کو کافر کہنا) بھی ایک حکم شرعی ہے، جس پر اس شخص کے مال کے مباح اور قتل کے روا ہونے (کا حکم دنیا میں) اور مخلد فی النار ہونے کا حکم (آخرت میں) مرتب ہوتا ہے، لہٰذا اس حکم کا ماخذ اور ثبوت بھی باقی تمام احکام شرعیہ کے مانند ہوگا، جو کبھی قطعی اور یقینی دلائل پر مبنی ہوتے

ہیں اور کبھی دلائل ظنیہ یعنی ظن غالب پر اور کبھی اس میں شک اور تردد بھی ہوتا ہے، لہذا تکفیر میں جہاں شک و تردد ہوگا، وہاں کافر کہنے یا نہ کہنے میں توقف کرنا بہتر ہے (بہر حال ظنی دلائل تکفیر کا حکم لگانے کے لئے یقیناً کافی ہیں، ان کے موجود ہوتے "توقف" نہیں کیا جائے گا)۔"

تکفیر کا حکم قیاس پر بھی مبنی ہوسکتا ہے: امام غزالی رحمہ اللہ "التفرقہ" میں ص: ۱۴ پر فرماتے ہیں:

"الیواقیت میں بھی اسی مسئلہ کو بیان کیا ہے اور امام کردری کی "وجیز" سے نقل کیا ہے (کہ قیاس کی بناء پر تکفیر کی جاسکتی ہے) اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کفر بھی مثلاً "رقیت" (غلامی) اور "حریت" (آزادی) کی مانند ایک حکم شرعی ہے، (یعنی جس طرح ہم کسی شخص کے غلام یا آزاد ہونے کا فیصلہ قیاس سے کرسکتے ہیں، اسی طرح کسی شخص کے مسلمان یا کافر ہونے کا فیصلہ بھی قیاس سے کرسکتے ہیں) اس لئے کہ کسی شخص کو کافر کہنے کے معنی یہ ہیں کہ دنیا میں اس کی جان و مال مباح اور آخرت میں اس کے لئے ابدی جہنم ہے (اور یہ ایک حکم شرعی ہے) اس کو ذریعہ علم بھی شرعی ہونا چاہیے (دیگر احکام شرعیہ کی طرح یہ بھی) یا نص سے ثابت ہوگا یا (نص قطعی نہ ہونے کی صورت میں) کسی اور نص قطعی پر قیاس کیا جائے گا، "الیواقیت" میں (کردری کی طرح) خطابی سے بھی یہی منقول ہے۔"

جس تاویل سے دین کو نقصان پہنچتا ہو، اگرچہ اس کی گنجائش بھی ہو تب بھی مؤول کی تکفیر کی جائے گی: امام موصوف سے "التفرقہ" میں ص: ۱۶ پر فرماتے ہیں:

"باقی جس تاویل سے دین کو ضرر پہنچے وہ محل اجتہاد اور محتاج غور و فکر ہے، اس کی بھی گنجائش ہے کہ کافر نہ کہا جائے اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ کافر کہا جائے، (یعنی اگر غور و فکر سے یہ ثابت ہو کہ اس سے یقیناً دین کو نقصان پہنچتا ہے تو تکفیر کی جائے گی ورنہ نہیں، گویا مدار تکفیر دین کو نقصان پہنچنے پر ہے، تاویل کے لئے وجہ جواز ہونے یا نہ ہونے پر نہیں ہے)۔"

کبھی تاویل کے لئے وجہ جواز ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ بھی محل تردد اور محتاج غور و فکر بن جاتا ہے، ایسی صورت میں بھی ظن غالب سے فیصلہ کیا جائے گا:

"التفرقہ" میں ص: ۲۶ پر فرماتے ہیں:

"پھر کچھ بعید نہیں کہ بعض مسائل میں تاویل اس قدر بعید (از فہم و قیاس) ہو کہ اس کے تاویل یا تکذیب ہونے میں شک اور تردد واقع ہو جائے اور غور و فکر کی ضرورت پیش آئے، ایسی صورت میں بھی گمان غالب اور مقتضائے اجتہاد سے فیصلہ کیا جائے گا، اس لئے کہ تمہیں معلوم ہو چکا ہے کہ یہ (

تکفیر کا) مسئلہ اجتہادی ہے۔"

ایک ہی بات کبھی موجب کفر ہوتی ہے، کبھی نہیں: حضرت مصنف قدس اللہ روحہ فرماتے ہیں: بعض اوقات ایک ہی کلمہ ایک حالت میں موجب کفر ہوتا ہے، اور ایک حالت میں موجب کفر نہیں ہوتا، اسی طرح ایک شخص کے لئے موجب کفر ہوتا ہے اور ایک کے لئے نہیں، مثلاً: "کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب الدباء:"

شیخ (رسول اللہ ﷺ "کو" پسند فرماتے تھے)، یہ حدیث سن کر ایک شخص (بطور تاسف) کہے "لا احب الدباء"۔ (مجھے کدو اچھا نہیں لگتا)، اور اس کا مقصد اپنی محرومی اور کم نصیبی کا اظہار ہو، یا صرف واقعہ کا اظہار، تو اس کہنے سے کچھ نہیں ہوگا، لیکن اگر یہی حدیث سن کر (بطور کراہت و استحقار) گستاخی اور بے باکی کے انداز میں جیسے ایک برابر کا آدمی دوسرے برابر کے آدمی کے مقابلہ پر کہتا ہے، یہی کلمہ بلند آواز اور گستاخانہ لب و لہجہ میں کہے:

"انا لا احب الدباء"۔ (میں تو کدو کو پسند نہیں کرتا) تو یہی کلمہ موجب کفر ہے۔ اور (توبہ نہ کرے تو) یہ شخص کافر ہے، فتاوی کی بہت سی جزئیات اسی اصول پر مبنی ہیں۔

مصنف علیہ رحمہ فرماتے ہیں: اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل ماخذوں کی مراجعت کیجئے:

۱:..... "تحفہ اثنا عشریہ" مقدمہ ثانیہ، باب التولی والتبری۔

۲:..... علماء کلام و عقائد کی مسئلہ خلق قرآن میں متکلم اور غیر متکلم کے فرق کی بحث۔

۳:..... علماء کلام و عقائد کی حرام لغیرہ کو حلال سمجھ لینے میں عالم اور جاہل کے فرق کی بحث۔

ان تمام مأخذوں کی بحث و تحقیق کا حاصل یہی ہے کہ اختلاف حالات کے اعتبار سے احکام مختلف ہوتے ہیں، جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے بھی اسی طرف اشارہ کیا ہے، جیسا کہ "شرح شفاء" میں ج: ۴ ص: ۳۸۳ پر مذکور ہے۔ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے بھی "بغیۃ المرتاد" میں ص: ۶۴ پر یہی تحقیق بیان کی ہے "نواہب" نوع ثالث۔ مقصد سادس کی مراجعت کیجئے۔

تنبیہ

تکفیر کے لئے تکذیب ضروری نہیں: حضرت مصنف قدس اللہ سرہ ایک اہم نکتہ پر متنبہ فرماتے ہیں:

یاد رکھو! مسئلہ تکفیر پر بحث کرنے والے اکثر علماء نے کسی امر متواتر کے انکار یا تاویل کو تکذیب شارع (شارع علیہ السلام کو جھٹلانے) کا موجب اور مستلزم قرار دیا ہے، اور یہ (تکذیب) یقیناً کفر ہے،

العیاذ باللہ! لیکن مذکورہ ذیل مراجع سے تو ثابت ہوتا ہے کہ تکفیر کا مدار تکذیب پر نہیں ہے، بلکہ کسی بھی "امر متواتر کا انکار، شارع علیہ السلام کی عملاً اور اعتقاداً اطاعت قبول نہ کرنے اور شریعت کو رد کرنے کے مترادف (اور مستلزم موجب کفر) ہے، اگر شارع علیہ السلام کو جھوٹا نہ بھی کہے تب بھی یہ کھلا ہوا کفر ہے، جیسا کہ حموی رحمہ اللہ نے اور ابن عابدین رحمہ اللہ نے "ردالمحتار" میں ج: ۳ ص: ۲۹۳ پر اور طحطاوی رحمہ اللہ نے کفر کی تعریف کے ذیل میں بیان کیا ہے کہ (مسئلہ تکفیر میں) تکذیب شارع کا مطلب شارع علیہ السلام کی اطاعت وانقیاد کو قبول نہ کرنا ہے، نہ کذب کی طرف منسوب کرنا، علامہ تفتازانی رحمہ اللہ نے بھی "نکوح" میں یہی بیان فرمایا ہے۔

کفر کی ایک نئی قسم، محض خواہش نفس اور سرکشی کی بنا پر انکار کرنا: ..... حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "الصارم المسلول" میں ص: ۵۲۳ پر فرماتے ہیں:

"کبھی انکار وتکذیب (عدم قبول) ان تمام امور کے یقینی علم کے بعد جن پر ایمان لانا ضروری ہے، محض سرکشی وسرتابی یا نفسانی اغراض کے اتباع پر مبنی ہوتا ہے اور یہ حقیقت میں کفر ہے، اس لئے کہ یہ شخص اللہ اور اس کے رسول کے متعلق وہ سب کچھ جانتا ہے جن کی خبر دی گئی ہے، اور دل میں ان تمام امور کی تصدیق بھی کرتا ہے، جن کی مؤمنین تصدیق کرتے ہیں، لیکن صرف اس وجہ سے کہ (احکام شرعیہ) اس کی اغراض وخواہشات کے موافق نہیں ہیں، ان کو ناپسند کرتا ہے، اور ان سے ناخوش اور ناراض ہے اور کہتا ہے کہ: "میں تو ان کو نہیں مانتا اور نہ میں ان کا پابند ہوں، بلکہ میں تو اس حق کو قہر وغضب کی نظر سے دیکھتا ہوں اور نفرت کرتا ہوں۔" پس یہ کفر کی ایک نئی قسم ہے (کہ دل میں ایمان ہے اور زبان پر کفر) جو پہلی قسم سے مختلف ہے، اور اصول دین کے اعتبار سے اس کا کفر ہونا قطعی طور پر معلوم ہے، قرآن اس قسم کے معاندین ومتکبرین کی تکفیر سے بھرا پڑا ہے، بلکہ ایسے کافروں کی سزا اور کافروں سے زیادہ سخت ہے۔"

"ما انزل اللہ" کے اقرار کے باوجود انسان کافر ہو جاتا ہے:

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "الصارم المسلول" میں ص: ۵۱۴ پر فرماتے ہیں:

"امام ابو یعقوب ابراہیم بن اسحاق حنظلی رحمہ اللہ نے جو ابن راہویہ رحمہ اللہ کے نام سے مشہور اور امام شافعی رحمہ اللہ وامام احمد رحمہ اللہ کے پایہ کے امام ہیں، فرمایا ہے کہ: "مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو یا اللہ کے رسول کو سب وشتم کیا، یا ما انزل اللہ (یعنی دین) کی کسی بھی چیز کو رد کیا، یا کسی بھی نبی کے قتل کا مرتکب ہوا، وہ قطعاً کافر ہے، اگرچہ "ما انزل اللہ" (دین وشریعت) کا

اقرار بھی کرتا ہو۔"

مسلمان ہونے کے لئے صرف زبان سے اقرار کافی نہیں، عمل بھی ضروری ہے:

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اپنی کتاب "الایمان" میں ص: ۸۴ پر امام احمد رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ امام حمیدی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ:

مجھے بتلایا گیا ہے کہ کچھ لوگ کہتے ہیں: کہ جو شخص نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج (وغیرہ تمام ارکان دین) کا اقرار تو کرتا ہے، مگر مرتے دم تک ان میں سے کسی ایک پر بھی عمل نہیں کرتا (نہ صرف یہ) بلکہ ساری عمر قبلہ کی طرف پشت کر کے نماز پڑھتا رہے، وہ بھی مسلمان ہے، جب تک صراحۃً انکار نہ کرے جبکہ یہ معلوم ہو کہ اس کا عقیدہ یہ ہے کہ: "ارکان دین کو عملاً ترک کرنے کے باوجود میں مومن ہوں، اس لئے کہ میں ان تمام فرائض اور استقبال قبلہ کا اقرار کرتا ہوں" (یعنی اس کا عقیدہ یہ ہو کہ مومن ہونے کے لئے صرف زبان سے اقرار کر لینا کافی ہے، عمل کرنا ضروری نہیں ہے)۔ امام حمیدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: میں نے یہ سن کر کہا کہ یہ تو کھلا ہوا کفر ہے، اور یہ حکم کتاب اللہ، سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور علماء اسلام کے (فیصلے کے) خلاف ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

"وما امروا الا لیعبدوا اللہ مخلصین له الدین"

ترجمہ..... "اور ان (کفار) کو تو یہی حکم دیا گیا تھا کہ وہ صدق دل سے صرف اللہ کی عبادت کریں (مگر انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا، اس لئے جہنمی ہوئے)۔"

اس کے بعد امام حنبل رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبداللہ احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے بھی سنا کہ جو شخص اس کا قائل ہو (کہ ایمان کے لئے صرف اقرار کافی ہے، عمل ضروری نہیں) وہ کافر ہے، اس لئے کہ اللہ کے حکم اور رسول کی شریعت کو اس نے رد کر دیا۔"

مصنف فرماتے ہیں: خفاجی رحمہ اللہ کی "شرح شفاء" میں ج: ۴ ص: ۳۸۴ پر بھی یہی مذکور ہے۔

تاویل کلام شارع علیہ السلام کی تنقیص کے مرادف ہے: مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: ("ما جاء به الشارع" میں مدلول کا) تاویل کرنا درحقیقت صاحب شریعت کی تحقیق (وبیان) میں غلطی نکالنے کے مرادف ہے، اور یہ کہ شارع علیہ السلام کی تحقیق غلطی (اور غلط) ہے، درحقیقت حق وہ ہے جو مدلول کی (خود اس کی) تحقیق ہے۔

یہ (زعم) بلاشک وشبہ کھلا ہوا کفر ہے، اس لئے کہ جس شخص کا زعم یہ ہو کہ میں شریعت کے حقائق (اور اس کے اساسی اصول واغراض کو صاحب شریعت سے زیادہ سمجھتا ہوں، وہ یقیناً کافر ہے، اگرچہ شارع کی تکذیب (اعاذنا اللہ منہ) اس کے خیال میں بھی نہ ہو۔

پس کسی بھی امر متواتر میں تاویل، جب تک کوئی قطعی اور یقینی دلیل اس کی صحت پر موجود نہ ہو، اس وقت تک العیاذ باللہ! صاحب شریعت کی تجہیل وتحمیق کے مرادف ہے، اور (گویا) جو خلل اور نقص (پناہ خدا!) شارع سے رہ گیا ہے، اس کی اصلاح کے ہم معنی ہے، صرف اس عقیدہ کی بناء پر ہی مسلمان کی تکفیر کی جاسکتی ہے، کسی اور دلیل کی مطلق ضرورت نہیں ہے، یہ زعم بذات خود کفر ہے۔

اس لئے کہ وہ امر جس کی تاویل کی جارہی ہے، اگر "متشابہات" یا "صفات الٰہیہ" میں سے ہے (جن کی حقیقت اور مراد سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا) تو ظاہر ہے کہ صاحب شریعت کی تعبیر سے زیادہ جامع اور بہتر تعبیر کسی کی نہیں ہوسکتی (اس لئے شارع ﷺ صاحب وحی والہام اور علم الاولین والآخرین کے مالک ہیں، بڑے سے بڑا صاحب کشف والہام ولی بھی نبی ﷺ کے مقام علم تک نہیں پہنچ سکتا)، اور اگر وہ امر "متشابہات" میں سے نہیں ہے، تب بھی صاحب شریعت کی بیان کردہ مراد کو غلط کہنا کسی صورت میں بھی قابل برداشت اور درست نہیں ہوسکتا) اس لئے کہ شریعت کی مراد کو صاحب شریعت سے زیادہ اور کون سمجھ سکتا ہے؟) ہاں صرف ایک صورت ہے کہ کسی ایسے امر متشابہ کی مراد (جس کے بیان سے صاحب شریعت نے سکوت فرمایا ہے) بطور احتمال بیان کی جائے (تو اس کی گنجائش ہوسکتی ہے) مگر یہ بھی خطرہ سے خالی نہیں، (اس لئے کہ اگر بیان مراد کی گنجائش ہوتی تو شارع سکوت نہ فرماتے) اس لئے اس کی مراد کو اللہ کے سپرد کردینے میں ہی عافیت ہے، باقی رہے وہ متواتر امور جن کی مراد بالکل واضح (اور بطور تواتر شارع سے منقول) ہے ان کو ظاہری معنی سے ہٹا کر کوئی اور مراد بیان کرنا تو قطعاً کفر ہے، اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں فرماتے ہیں:

فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ." (الانعام: ۳۳)

ترجمہ:..." بے شک اے نبی! وہ کفار تجھ کو جھوٹا نہیں کہتے، یہ ظالم تو اللہ کی آیات کا انکار کرتے ہیں۔"

مصنف علیہ رحمہ فرماتے ہیں: یہ (مسئلہ تکفیر پر ہماری کوشش وکاوش ہے) باقی اللہ اور اس کا رسول اس سے زیادہ جانتے ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کا علم ہی زیادہ کامل اور محکم ہے، مناسب ہے کہ ہم اس بحث کا خاتمہ، خاتم المحققین، شیخ المشائخ حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ کے بیان پر کریں، حضرت شاہ صاحب کی تحقیق ان کے فطری تفقہ سے اور مشکوٰۃ نبوت سے نکلا ہوا ایک نور ہے۔

خاتمہ

شیخ المشائخ خاتمۃ المحققین

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس اللہ سرہ کی تحقیق انیق

مسئلہ تکفیر میں ایک تضاد اور اس کی تحقیق: ..... حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ "فتاویٰ عزیزیہ" میں ج:۱ ص:۴۲ پر فرماتے ہیں:

تضاد: ..... مسئلہ ..... علامہ تفتازانی رحمہ اللہ "شرح عقائد" میں فرماتے ہیں:

"علمائے اہل کلام کے ان دو اقوال کو جمع کرنا بہت دشوار ہے:

۱:..... اہل قبلہ میں سے کسی کو کافر نہ کہا جائے۔

۲:..... جو شخص قرآن کے مخلوق ہونے کا قائل ہو یا (آخرت میں بھی) اللہ تعالیٰ کی رؤیت (دیدار) کو محال کہتا ہو، یا شیخین (ابوبکر وعمر) رضی اللہ عنہما کو سب وشتم کرتا یا ان پر لعنت بھیجتا ہو (اگرچہ وہ اہل قبلہ میں سے ہو) اس کو ضرور کافر کہا جائے۔"

علامہ شمس الدین خیالی کی تحقیق: ..... محقق شمس الدین خیالی "حاشیہ شرح عقائد" میں فرماتے ہیں:

"علماء اہل سنت کا یہ اصول کہ "صاحب قبلہ کو کافر نہ کہا جائے"۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ اجتہادی مسائل کے انکار پر (کسی اہل قبلہ کو) کافر نہ کہا جائے، اس لئے کہ جو شخص ضروریات دین میں سے کسی امر کا انکار کرے اس کی تکفیر میں مطلق کوئی اختلاف نہیں ہے، (ایسا شخص متفقہ طور پر کافر ہے) علاوہ ازیں یہ اصول (کہ اہل قبلہ کافر نہ کہا جائے) صرف امام ابوالحسن اشعری اور ان کے بعض متبعین کا قول ہے، باقی تمام اشاعرہ شیخ اشعری سے اس اصول میں متفق نہیں، اور یہی وہ تمام اشاعرہ ہیں جو معتزلہ اور شیعہ کو ان کے بعض عقائد (جس کا اوپر تذکرہ آیا ہے) کی بناء پر کافر کہتے ہیں۔ لہٰذا ان ہر دو اقوال کو جمع کرنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا، اسی لئے کہ قول اول کے قائلین خود آپس میں متفق نہیں۔"

حضرت شاہ صاحب کا اس تحقیق پر اعتراض: ..... حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"اس میں کوئی خفا نہیں کہ علامہ خیالی کا جواب اول ایک "عام" اصول اور مسلمہ ضابطہ میں بغیر کسی دلیل کے "تخصیص" کرنے اور "مطلق" کو "مقید" بنانے کے مرادف ہے، اور دوسرا جواب اس پر

جی ہے کہ دونوں قولوں کے قائلین الگ الگ ہیں، حالانکہ (واقعہ یہ نہیں ہے، بلکہ) جو لوگ اس اصول کے قائل ہیں وہی عقیدہ خلق قرآن پر، سب وشتم پر، عالم کو قدیم ماننے پر، علم جزئیات کے انکار پر بھی تکفیر کرتے ہیں (لہٰذا تضاد موجود ہے، اور جمع وتطبیق کی ضرورت باقی ہے)۔"

میر سید شریف کی تحقیق:..... میر سید شریف "شرح مواقف" میں فرماتے ہیں:

"یاد رکھو! اہل قبلہ کو کافر نہ کہنا، یہ شیخ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ اور فقہا کی تحقیق ہے، جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں، لیکن ہم جب گمراہ فرقوں کے عقائد کی چھان بین کرتے ہیں، تو ان میں بہت سے ایسے عقائد ملتے ہیں جو قطعاً موجب کفر ہیں۔ مثلاً:

۱...اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور معبود کے وجود یا کسی انسان میں اس کے "حلول" سے متعلق عقائد۔

۲...یا محمد ﷺ کی نبوت کے انکار یا آپ ﷺ کی توہین وذم سے متعلق عقائد واقوال۔

۳...یا محرمات شرعیہ کو حلال اور فرائض شرعیہ کو ساقط قرار دینا۔

(لہٰذا ہم شیخ اشعری اور فقہا کے اس اصول سے اتفاق نہیں کر سکتے، بلکہ اگر کوئی مسلمان فرقہ مذکورہ کفر عقائد واعمال واقوال کو اختیار کرے گا تو ہم اس کو ضرور کافر کہیں گے، اگرچہ وہ قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتا ہو اور خود کو مسلمان کہتا ہو)۔"

حضرت شاہ رحمہ اللہ کی تحقیق:..... حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"(اہل قبلہ سے ہر قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے والا مراد نہیں بلکہ) تحقیق یہ ہے کہ اس مذکورہ بالا مشہور معروف مقولہ میں 'اہل قبلہ' سے وہ لوگ مراد ہیں جو ضروریات دین کا انکار نہ کرتے ہوں گویا قبلہ دین سے کنایہ ہے مراد دین کو ماننے والے لوگ) نہ کہ وہ شخص جو صرف قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا ہو، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتے ہیں:

"لیس البر ان تولو وجوھکم قبل المشرق والمغرب ولکن البر من امن باللہ والیوم الاخر .....الخ

ترجمہ:..... نیکی اور دین داری صرف یہی نہیں کہ تم مشرق یا مغرب کی جانب منہ پھیر لو، بلکہ نیک اور دین دار وہ شخص ہے جو اللہ (کی ذات وصفات) پر یوم آخر (یعنی حیات بعد الموت اور جزائے اعمال) پر ایمان رکھتا ہو.....الخ۔"

ضروریات دین:..... لہٰذا جو شخص ضروریات دین کا انکار کرتا ہے، وہ اہل قبلہ (اور مسلمان) رہتا ہی نہیں، اس لئے کہ محققین کے نزدیک ضروریات دین صرف تین (قسم کے امور) ہیں:

۱.....کتاب اللہ کی آیات کو مدلول (مصداق) بشرطیکہ وہ ایسی صریح نصوص ہو جن میں کوئی تاویل ممکن نہیں، مثلاً ماؤں اور بیٹیوں کی حرمت (یعنی ان سے نکاح حرام ہونا)، شراب اور جوئے کی حرمت، یا اللہ تعالیٰ کے لئے علم، قدرت، ارادہ، اور کلام وغیرہ صفات کو ثابت کرنا (یعنی ماننا)، یا مہاجرین وانصار میں سے سابقین اولین (سب سے پہلے ایمان لانے والے صحابہ) سے اللہ تعالیٰ کے راضی ہونے کا عقیدہ اور یہ کہ ان کی تحقیر وتوہین (کسی صورت میں بھی) جائز نہیں۔

۲.....لفظی اور معنوی ہر متواتر احادیث خواہ اعتقادیات سے متعلق ہوں، خواہ اعمال واحکام سے، وہ احکام خواہ فرض ہوں، خواہ نفل ہوں، مثلاً اہل بیت رسول اللہ ﷺ سے محبت کا فرض ہونا، خواہ وہ حضور ﷺ کی ازواج مطہرات ہوں، خواہ صاحبزادیاں، جمعہ، جماعت، اذان اور عیدین (وغیرہ شعائر دین) کو ماننا۔

۳.....وہ امور جن پر قطعی طور سے امت کا اجماع منعقد ہو چکا ہے مثلاً صدیق اکبر اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی خلافت (کے برحق ہونے) کا عقیدہ اور اس کے علاوہ امت کے باقی اجماعی عقائد واحکام۔

جو شخص ان امور کو نہیں مانتا، اس کا ایمان معتبر نہیں:..... فرماتے ہیں: اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جو شخص اس قسم کے عقائد اور احکام کا انکار کرتا ہے، اس کا ایمان کتاب اللہ اور انبیاء پر بھی معتبر نہیں، اس لئے کہ (مثلاً) قطعی اجماع کو غلط کہنا پوری امت کو گمراہ کہنے کے مترادف ہے اور (درج ذیل) قرآن کریم کی آیت کریمہ اور احادیث نبویہ کا انکار ہے:

(۱) "کنتم خیر امة اخرجت لناس" (آل عمران:۱۱۰)

ترجمہ:..... تم تو وہ بہترین امت ہو جس کو لوگوں (کی رہنمائی) کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔

(۲) ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدیٰ و یتبع غیر سبیل المومنین. (النساء:۱۱۵)

ترجمہ..... جو کوئی ہدایت کے ظاہر ہو جانے کے بعد رسول کی مخالفت کرے گا اور مومنین کی راہ کے علاوہ کوئی اور راہ اختیار کرے گا۔

(۳) لا تجتمع امتی علی الضلالة.

ترجمہ..... (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) کہ میری امت گمراہی پر مجتمع اور متفق نہیں ہوگی۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں یہ حدیث از روئے معنی متواتر ہے۔ لہٰذا اس قسم کے امور کا منکر اہل قبلہ مسلمان ہے ہی نہیں۔

ضروریاتِ دین کی تعریف: چنانچہ بعض علما نے ضروریاتِ دین کی تعریف یہ کی ہے وہ عقائد اور احکام جن کے دین ہونے کا علم مسلم اور غیر مسلم سب کو یکساں ہو۔"

اس تعریف کے متعلق حضرت مصنفؒ کی رائے: مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ہماری نظر سے جو کتابیں گزری ہیں ان میں تو "ضروریاتِ دین" کی تعریف یہ کی گئی ہے: "وہ عقائد و احکام جن کا علم ہر خاص و عام (عالم و جاہل) کو یکساں ہو۔"

شیخ ابوالحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ کے مقولہ کے متعلق شاہ صاحب رحمہ اللہ کی رائے:

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مختصر یہ کہ شیخ ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ اور فقہاء کا یہ قول: "لا نکفر احدا من اهل القبلة۔" ایک مجمل (اور محتاج تفصیل) کلام ہے، یہ اپنے عموم پر بے شک باقی ہیں لیکن اہل قبلہ اور غیر اہل قبلہ کی تعیین و تمیز نہایت اہم تفصیل کو چاہتی ہے کہ اہل قبلہ کون ہے اور کون نہیں؟ (جس کا حاصل اور تحقیق وہی ہے جو اوپر گزر چکی ہے)

اجتہادی مسائل کے منکرین کی تکفیر جائز نہیں: فرماتے ہیں: ہاں بعض فقہاء نے جو ایسے اجتہادی مسائل کے منکرین کی تکفیر کی ہے، جو ایک گروہ کے نزدیک مشہور و معروف ہیں، ایک گروہ کے نزدیک نہیں مثلاً کسم میں رنگے ہوئے (گیروے رنگ کے) کپڑے پہننے کی حرمت وغیرہ یہ تکفیر نہایت رکیک ہے اور یہ طریقہ غلط مسلک ہے۔

ایک اور نظریہ: بعض فقہاء نے اصول اور فروع میں فرق کیا ہے، چنانچہ اصولی عقائد و احکام کے منکرین کو کافر کہتے ہیں اور فروعی عقائد و احکام کے منکرین کو کافر نہیں کہتے۔

اس نظریہ کے متعلق شاہ صاحب کی رائے: شاہ صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"اگر ان حضرات کی مراد نفسِ اعمال ہیں (یعنی جو شخص اصولی عقائد و اعمال کا انکار کرے وہ اہل قبلہ نہیں ہے) تو ٹھیک ہے ہم اس نظریہ کو خوش آمدید کہتے ہیں، اور اگر ان کی مراد ان اعمال کے فرض یا سنت وغیرہ ہونے کا اعتقاد ہے، (یعنی نفسِ اعمال کا انکار نہ کرے، مگر ان کے فرض یا سنت ہونے کا انکار کرے) تو ہم اس اصول اور فروع کے فرق کو نہیں مانتے، اس لئے کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص مثلاً زکوۃ کے فرض ہونے، عید کو پورا کرنے کے واجب ہونے، پنجگانہ نمازوں کے فرض اور اذان کے مسنون ہونے کا منکر ہو وہ یقیناً کافر ہے۔ ابتدائے اسلام میں مانعین زکوۃ سے باتفاق صحابہ رضی اللہ عنہم جنگ کرنا اس کا واضح ثبوت ہے (کہ جو شخص فرائض شرعیہ میں سے کسی بھی فرض کی فرضیت

کا انکار کرے) اگرچہ اصل عمل کا انکار نہ بھی کرے وہ کافر ہے)۔"

کفر تاویلی: فرماتے ہیں:

"ہاں بعض احکام میں کفر تاویلی معتبر ہوتا ہے (یعنی مسؤول کسی تاویل کی بناء پر انکار کرتا ہے اس لئے اس کو کافر نہیں کہا جاتا) لیکن ایسے واضح اور روشن امور میں تاویل نہیں سنی جاتی، جیسا کہ مانعین زکوۃ کی تاویل نہیں سنی گئی جو قرآن کریم کی مندرجہ ذیل آیت سے استدلال کرتے ہیں: "ان صلوٰتك سكن لهم۔" (بے شک آپ ﷺ کی نماز (دعا) ان کے لئے سکون کا موجب ہے)۔ (یعنی مانعین زکوۃ کہتے تھے جس طرح آپ ﷺ کی نماز (دعا) کا موجب سکون ہونا آپ کے ساتھ مخصوص تھا، اسی طرح: (خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) کا حکم (آپ ﷺ ان کے مال میں سے صدقہ (زکوۃ) لیجئے، یہ صدقہ ان کے اموال کو پاک کردے گا)۔ کا حکم بھی آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا، اسی طرح فرقہ "حروریہ" (یعنی خوارج کی تاویل نہیں سنی گئی جو "ان الحكم الا لله۔" (حکم صرف اللہ کیلئے ہی ہے) کی بناء پر "تحکیم" کے باطل اور موجب کفر ہونے پر استدلال کرتے تھے۔ (اور ان تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کافر کہتے تھے جنہوں نے حکم کی تجویز کو قبول کیا)۔

کن امور پر تکفیر نہ کرنی چاہئے: فرماتے ہیں:

"باقی قرآن کے مخلوق ہونے کا عقیدہ، یا اللہ کی رویت کا انکار (محال سمجھ کر)، یا اللہ تعالیٰ کی صفت علم کو بطور کلی تسلیم کر لینے کے بعد ہر ہر جزئی کے تفصیلی علم کا انکار، ایسے نظری اور استدلالی امور پر کسی کو کافر کہنے کا اقدام نہ کرنا چاہیے، اس لئے کہ ان امور کے مخالفین قرآن و حدیث کی کسی صریح اور قطعی نص کا انکار نہیں کرتے (یعنی یہ امور ایسی واضح اور قطعی نصوص سے ثابت نہیں جن میں فی نفسہ تاویل کی گنجائش نہ ہو اور جس حد تک نصوص قطعیہ سے ثابت ہیں اس کا اعتراف کرتے ہیں)۔"

ایک اعتراض اور اس کا جواب کفر اور ایمان میں تقابل عدم و ملکہ ہے: حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:

"اگر یہ کہا جائے کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ اہل قبلہ سے وہی لوگ مراد ہیں جو تمام ضروریات دین کی تصدیق کرتے ہوں اور اہل قبلہ کا لفظ اس پر کیونکر دلالت کرتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ کفر اور ایمان ایک دوسرے کے مقابل ہیں، اور ان میں تقابل "عدم و ملکہ" کا ہے، اس لئے کہ "کفر" کے معنی ہیں عدم ایمان، اور جن دو چیزوں میں "عدم و ملکہ" کا تقابل ہوتا ہے ان کے درمیان صدق کے اعتبار سے واسطہ (یعنی تیسری صورت) نہیں ہوتا، اگرچہ فی نفس الامر واسطہ

ممکن ہو۔ مثلاً نابینا اور بینا، کہ نابینا اس شخص کو کہتے ہیں جس کو بینا ہونا چاہئے مگر نہیں ہے، اور ظاہر ہے کہ جس مخلوق کو بینا ہونا چاہئے وہ دو حال سے باہر نہیں، بینا ہوگا یا نابینا، یہ ممکن نہیں کہ وہ نہ بینا ہو اور نہ نابینا، بلکہ تیسری حالت ہو، اسی طرح اس میں شبہ نہیں کہ ایمان کو وہ شرعی مفہوم جو قرآن وحدیث اور تفسیر وعقائد وکلام کی کتابوں میں معتبر ہے، وہ یہی ہے کہ نبی ﷺ کی ان تمام امور دینیہ میں تصدیق کرنا جس کے متعلق قطعی اور یقینی طور پر معلوم ہو کہ آپ ﷺ (بحیثیت رسول) ان کو لے کر آئے ہیں، اور ایسے شخص کا تصدیق کرنا جو اس تصدیق کا اہل ہو (یہ قید اس لئے کہ یہ تینوں عقل وخرد اور علم ومعرفت سے عاری اور نااہل ہیں، اسی لئے نہ یہ ایمان کے مکلف (اہل) ہیں اور نہ ان کا ایمان معتبر ہے)

یہ تو "ایمان" کی تعریف ہوئی، اور "کفر" کے معنی ہیں کہ جو شخص اس تصدیق کا اہل ہو وہ ان امور شرعیہ میں رسول اللہ ﷺ کی تصدیق نہ کرے، جن کو وہ یقینی طور پر جان سکتا ہے کہ آپ ﷺ ان کو لے کر دنیا میں آئے ہیں۔

فرماتے ہیں:

"کفر کی یہ تعریف بعینہٖ وہی ہے جو ہم نے بیان کی ہے، کہ ضروریات دین میں سے کسی ایک کا بھی انکار کرنا کفر ہے اور منکر کافر ہے (لہٰذا کسی بھی امر ضروری کے منکر کو مسلمان اور اہل قبلہ نہیں کہا جا سکتا)۔"

کفر کی چار قسمیں:

فرماتے ہیں:

"ہاں اس تصدیق نہ کرنے کے چار مرتبے (اور صورتیں) ہیں:

۱..... "کفر جہل" (جہالت پر مبنی کفر) یعنی رسول اللہ ﷺ کے ان امور میں، جن کو لے کر آپ ﷺ کا دنیا میں آنا یقینی اور قطعی ہے، تکذیب اور (انکار) کرنا، اس علم ویقین کے ساتھ کہ آپ ﷺ (اس منکر کے زعم کے مطابق) اپنے دعوے میں جھوٹے ہیں، ابوجہل اور اس کے ہمنواؤں کا کفر اسی قسم کا ہے۔

۲..... (کفر جحد وعناد" (عناد اور ضد (جان بوجھ کر نہ ماننے) پر مبنی کفر) یعنی یہ جانتے ہوئے کہ آپ ﷺ اپنے دعووں میں بالکل سچے ہیں، پھر محض ضد اور عناد کی وجہ سے آپ ﷺ کو جھوٹا کہنا، یہ اہل کتاب (یہود ونصاریٰ) کا کفر ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

الذین اٰتینا ھم الکتاب یعرفو نہ کما یعرفون ابنائھم ."(البقرۃ:۱۴۶، الانعام:۲۰)

ترجمہ..... "جن کو ہم نے آسمانی کتاب دی ہے وہ آپ ﷺ کو ایسے ہی (نبی برحق) پہچانتے ہیں جیسا کہ اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں (کہ یہ ہمارے بیٹے ہیں)۔"

دوسرے مقام پر ارشاد فرماتے ہیں

"وجحدو بھا واستیقنتھا انفسھم ظلما وعلوا." (النمل:۱۴)

ترجمہ..... (ان اہل کتاب نے) محض ہٹ دھرمی اور تکبر کی بنا پر آپ ﷺ کی نبوت کا انکار کر دیا۔ حالانکہ ان کے نفسوں کو آپ ﷺ کی نبوت کا یقین کامل ہے۔"

فرماتے ہیں:

ابلیس لعین کا کفر بھی اسی قسم کا ہے۔

۳..... "کفر شک" (وہ کفر جو شک تردد پر مبنی ہو)

جیسا کہ اکثر منافقین کا کفر ہے (کہ ان کو آپ ﷺ کے نبی ہونے میں تردد تھا)

۴..... "کفر تاویل" (وہ کفر جو کسی تاویل پر مبنی ہو) یعنی نبی ﷺ کے کلام کی وہ مراد بتانا جو آپ ﷺ کی مراد نہیں (جیسے اللہ تعالیٰ سے "اطیعوا اللہ" میں مرکز اطاعت مراد لینا یا آپ ﷺ کے کلام کو "تقیہ" یا مصلحت کی رعایت پر محمول کرنا (جیسے شیعہ اور روافض ان احادیث کی تاویل کرتے ہیں جو افضلیت شیخین سے متعلق ہیں)۔"

نتیجہ بحث: فرماتے ہیں:

"چونکہ (نماز میں) قبلہ کی جانب رخ کرنا ایمان (اور مومنین) کی خصوصیات میں سے ہے، خواہ از روئے عقیدہ ("خاصہ شاملہ" کہے خواہ از روئے عمل "خاصہ غیر شاملہ" اس لئے علماء نے اپنے اقوال میں اہل ایمان کو اہل قبلہ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے، جیسا کہ حدیث مندرجہ ذیل میں "مصلی" (نمازی) کنایہ مسلمان سے ہے۔ "نھیت عن قتل المصلین" (مجھے نماز پڑھنے والوں کے قتل سے منع کیا گیا ہے)، اس حدیث میں "مصلین" سے یقیناً مومنین مراد ہیں۔

علاوہ ازیں قرآن کریم کی مذکورہ ذیل نص صریح بتلاتی ہے کہ اہل قبلہ وہی لوگ ہیں جو نبی ﷺ کی ان تمام امور میں تصدیق کرنے والے ہیں جن کو آپ ﷺ کا (بحیثیت پیغمبر) لے کر آنا یقینی طور پر معلوم ہے۔

"وَصَدٌّ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَكُفْرٌ بِهٖ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ اِخْرَاجُ اَهْلِهٖ مِنْهُ اَكْبَرُ عِنْدَ اللّٰهِ." (البقرۃ:۲۱۷)

ترجمہ..... "اور اللہ کی راہ (دین) سے لوگوں کو روکنا اور اس کا انکار کرنا اور مسجد حرام سے روکنا اور اہل حرم کو حرم سے نکالنا، اللہ کے نزدیک سب سے بڑا کفر ہے۔"

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کفر کی یہ چار قسمیں جو حضرت شاہ صاحب نے بیان فرمائی ہیں "معالم التنزیل" وغیرہ کی تفاسیر میں بھی آیت کریمہ: "اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ

الخ" کے ذیل میں مذکور ہیں، نیز "نہایہ" ابن اثیر رحمہ اللہ میں ان کا ذکر موجود ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ سے ایک استفتاء اور اس کا جواب، "رکیک تاویلات" کرنے والے کا حکم

"فتاویٰ عزیزی" میں ج:۱ ص:۵۶ پر فرماتے ہیں:

سوال:— زید حدیث شریف کے معنی میں ایسی رکیک اور بے سروپا تاویلات کرتا ہے جن سے حدیث کا انکار لازم آجاتا ہے، فقہی احکام کی رو سے زید پر کیا گناہ لازم آتا ہے؟ بیان فرمائیں!

جواب:— قرآن وحدیث کی تفسیر اور معنی بیان کرنے کے لئے سب سے پہلے علم صرف ونحو واقت و اشتقاق، معانی وبیان اور علم فقہ، اصول فقہ، عقائد وکلام، نیز احادیث وآثار، تاریخ وسیرت کا علم حاصل ہونا ضروری ہے۔ ان علوم کو حاصل کئے بغیر قرآن وحدیث کے معنی بیان کرنے کی جرأت کرنا ہرگز جائز نہیں ہے۔ علاوہ ازیں ہر صاحب مذہب قرآن وحدیث سے ہی (اپنے مسلک کی حقانیت پر) استدلال کرتا ہے اور اپنے مخالفین کے شبہات (واعتراضات) کا جواب دینے کے لئے تاویل پر مجبور ہوتا ہے، اور قرآن وحدیث میں اپنے مذہب کے موافق تاویل کو حق سمجھتا ہے (کہ جو مطلب قرآن وحدیث کا میں نے سمجھا ہے وہی صحیح ہے) اور اپنے مذہب کے خلاف معنی کو باطل سمجھتا ہے (ایسی صورت میں) حق وباطل کی معرفت کا معیار "صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ تعلیم کے وقت حالی اور مقالی قرائن کی مدد سے جو کچھ سمجھا، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی صراحۃً تغلیط نہیں فرمائی، وہی حق ہے اور واجب القبول۔

لہٰذا یہ رکیک تاویلات کرنے والا اگر پہلے فریق سے ہے (یعنی علوم ضروریہ کی تعلیم سے کورا اور ناواقف ہے) تو اس کے حق میں تو (احادیث میں) شدید وعید آئی ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

"من فسر القرآن برايه فليتبوء مقعده من النار"

(اتحاف ج:۱ ص:۲۵۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ترمذی ج:۲ ص:۱۱۹ ابواب التفسیر)

ترجمہ:— "جس شخص نے اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کی اس کو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ جہنم کو بنالے"

اس معاملہ (بیان مراد) میں قرآن وحدیث کا حکم ایک ہے، اس لئے کہ انہی دونوں پر دین کی بنیاد قائم ہے، علاوہ ازیں عربی زبان میں حقیقت بھی ہے، مجاز بھی، ظاہر بھی ہے اور مؤول بھی، ناسخ بھی اور منسوخ بھی (تو ایک جاہل انسان کس طرح ان میں سے کسی ایک کو متعین کرسکتا ہے؟ اور اس کا فیصلہ اور سمجھ کیسے معتبر ہوسکتی ہے؟۔

اور اگر یہ تاویل کرنے والا دوسرے فریق میں سے ہے (یعنی علوم مذکورہ کا عالم ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم وتابعین رحمہم اللہ کے بیان کردہ معنی اور مراد کے خلاف کوئی اور معنی ومراد بتلاتا ہے) تو یہ شخص "مبتدع" ہے لہٰذا اس کی بدعت (تاویل) پر غور کرنا پڑے گا، اگر قطعی دلائل یعنی متواتر نصوص اور قطعی اجماع کے خلاف تاویل کرتا ہے تو اس کو کافر سمجھنا چاہئے اور اگر ظنی یعنی قریب بہ یقین دلائل کا خلاف کرتا ہے، مثلاً حدیث مشہور اور اجماع عرفی کا مخالف ہے تو اس کو فاسق اور گمراہ کہا جاسکتا ہے کافر نہیں، اور اگر اختلاف کرنے والا ان دونوں فریقوں میں سے نہیں ہے تو اس کے اختلاف کو "اختلاف امتی رحمۃ" کے قبیل سے سمجھنا چاہئے۔

لیکن ان تینوں مرتبوں اور فریقوں میں فرق وامتیاز کرنے کے لئے بہت بڑے وسیع علم کی ضرورت ہے ظاہر یہ ہے کہ یہ رکیک تاویلات کرنے والا شخص زید جاہلوں اور نادانوں کے فریق میں سے ہے، لہٰذا اس کو "امر بالمعروف اور نہی عن المنکر" کے سلسلہ میں جو زجر وتہدید اور جہنمی ہونے کا استحقاق احادیث میں وارد ہوا ہے اس سے آگاہ کرکے اس برے کام سے باز رکھنا چاہئے، اور عوام الناس کو سخت تاکید کردینی چاہئے کہ اس شخص سے گفتگو نہ کریں اور نہ اس کی بات سنیں۔ اور اگر یہ دوسرے فرقے (مبتدعہ) میں سے ہے اور اس کا مذہب معلوم ہے، مثلاً وہ رافضی، خارجی، یا معتزلی ہے، یا فرق مجسمہ سے تعلق رکھتا ہے تو عامۃ المسلمین پر اس کے مذہب ومسلک کی حقیقت کو ظاہر کردینا چاہئے (تاکہ لوگ اس کے پاس نہ جائیں اور اس کی بات نہ سنیں) اور اگر وہ اپنے گمراہ عقائد کو مسلک اہل حق کے لباس میں پیش کرتا ہے اور چھپاتا ہے تو اس کی تاویلات وتوجیہات کو ہمارے پاس لکھ کر بھیج دیں، تاکہ ہم اس کا حکم لکھ کر روانہ کردیں"۔

والسلام!

www.besturdubooks.wordpress.com

مسجدوں سے ملحدوں کا اخراج اور داخل ہونے کی ممانعت

حدیث سے ثبوت: مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تفسیر "روح المعانی" وغیرہ میں آیت کریمہ: "سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ" کی تفسیر کے تحت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت مذکور ہے، ابن ابی حاتم رحمہ اللہ نے اور طبرانی رحمہ اللہ نے "اوسط" میں اور ان کے علاوہ دوسرے محدثین نے اس کی تخریج کی ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

"رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن منبر پر خطبہ دے رہے تھے کہ اسی اثناء میں آپ ﷺ نے فرمایا: "اے فلاں تو کھڑا ہو تو منافق ہے، ابھی مسجد سے نکل جا، اے فلاں تو کھڑا ہو، تو بھی منافق ہے، ابھی مسجد سے نکل جا۔" غرض آپ ﷺ نے ایک ایک منافق کا نام لے کر مسجد سے نکال دیا اور علی الاعلان رسوا فرمایا۔"

ابن مردویہ رحمہ اللہ کی روایت میں ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

"اس روز حضور ﷺ نے منبر پر کھڑے کھڑے ۳۶ منافقوں کو نام بنام کھڑا کر کے مسجد سے نکال دیا۔ ❶

تفسیر "ابن کثیر" میں بھی یہ روایت مذکور ہے، ابن اسحاق رحمہ اللہ نے "سیرت" میں ان منافقوں کا نام بنام اس طرح ذکر کیا ہے کہ تمام مجرم الگ اور ممتاز ہو گئے اور نام گنانے کے بعد ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ "یہ منافق مسجد نبوی میں ہمیشہ آیا کرتے اور مسلمانوں کی باتیں سنا کرتے تھے (اور مخبری کرتے تھے) نیز مسلمانوں کا اور ان کے دین کا (آپس میں) مذاق اڑایا کرتے تھے، چنانچہ ایک دن اس گروہ کے کچھ آدمی مسجد نبوی میں آئے تو رسول اللہ ﷺ نے دیکھا یہ لوگ سر سے سر ملائے چپکے چپکے باتیں کر رہے ہیں، اس پر حضور ﷺ نے ان کو مسجد سے نکال دینے کا حکم دیا، چنانچہ بڑی سختی کے ساتھ یہ لوگ مسجد سے نکال دیئے گئے۔

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: یہی نہیں بلکہ اس شخص (ذوالخویصرہ) کے لئے تو نماز کی حالت میں قتل کر دینے کا حکم دینا بھی ثابت ہے، جس کے متعلق حضور ﷺ نے فرمایا تھا: "یہ اور اس کے ساتھی قرآن تو

---

❶ حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ حضرت کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں یہ بھی تصریح ہے کہ وہ (منافقین) سب کے سامنے ممتاز ہو گئے (کالسرج یزہ شانی کی طرح نکھر آئے) نیز کعب کی "صحیح بخاری" میں ص: ۹۳۲ پر "غزوہ تبوک" کے ذیل میں اسی طرح کی تصریح حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی موجود ہے دیکھئے "صحیح بخاری" (ص: ۲-۸۱۳، ۷-۸۱۳) (نیز حدیث میں وہ لکی کا لفظ نہیں کیونکہ وہ لغو ہے)

پڑھتے ہیں مگر وہ ان کے حلقوم سے آگے نہیں بڑھتا، یہ لوگ دین سے غیر محسوس طریق پر نکل جائیں گے۔" (مگر وہ شخص افلاق سے کہیں غائب ہو گیا، اس لئے بچ گیا) امام احمد رحمہ اللہ نے "مسند احمد" ج: ۳ ص: ۱۵ پر اس روایت کی تخریج کی ہے، اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" میں ج: ۱۲ ص: ۲۶۵ پر فرماتے ہیں۔

"اس روایت کی سند بہت عمدہ ہے، اور جابر رضی اللہ عنہ کی روایت اس کی مؤید ہے، جس کی تخریج ابو یعلی نے اپنی مسند میں کی ہے، اس کے راوی بھی سب ثقہ ہیں۔"

مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: بلکہ "کنز العمال" ج: ۵ ص: ۲۹۸ اور "مستدرک حاکم" ج: ۳ ص: ۴۵ میں ابن ابی سرح وغیرہ کو تو مسجد حرام میں بھی قتل کر دینے کا حکم وارد ہے۔ یہ ابن ابی السرح مردود کہا کرتا تھا کہ: "اگر محمد (ﷺ) کے پاس وحی آتی ہے تو میرے پاس بھی ضرور وحی آتی ہے۔ ❷

قرآن سے ثبوت: مصنف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں ❸: قرآن حکیم میں بھی اللہ تعالیٰ ارشاد

---

❷ حضرت مصنف رحمہ اللہ یہیں الاسطور میں (سطروں کے درمیان) لکھتے ہیں "شرح مواہب" (لدنیہ) کے اندر باب "فتح مکہ" کے ذیل میں بھی (یہ واقعہ) اسی طرح بیان کیا ہے، اسی طرح حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے "فتاویٰ ابن تیمیہ" کی چوتھی جلد میں صفحہ ۴۶۹ پر اس آیت کریمہ کی تفسیر میں یہ لکھا ہے۔

❸ نیز حاشیہ میں فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ انہیں (قادیانیوں) میں سے ایک شخص سے مجھے سابقہ پڑا، اس نے کہا "ہمارا تو قرآن پر ایمان ہے اور قرآن میں آیا ہے" ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ ... الخ" (اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو اللہ کی مسجدوں (میں داخل ہونے سے مسلمانوں) کو روکے (اور منع کرے)"۔ میں نے اس کے جواب میں کہا: ہمارا بھی قرآن پر ایمان ہے اور قرآن میں آیا ہے: "ومن اظلم ممن افتری علی اللہ کذبا او قال اوحی الی ولم یوح الیہ شیء" (اور اس سے بڑھ کر ظالم (کافر) کون ہے جو اللہ پر بہتان لگائے (کہ اللہ نے مجھے نبی بنا کر بھیجا ہے) یا یہ کہے (دعویٰ کرے) میرے پاس وحی بھیجی گئی ہے، حالانکہ اس کے پاس مطلق کوئی وحی نہیں بھیجی گئی) تو آیت سن کر وہ کافر مبہوت ہو کر رہ گیا، جیسے اسے سانپ سونگھ گیا۔ یہ یورپی کے مشہور شیر میرٹھ کا واقعہ ہے، وہاں مسلمانوں نے قادیانیوں کو مسجد میں داخل ہونے سے روک دیا تھا کہ تم مسلمان نہیں کافر ہو، تم مسجد میں داخل نہیں ہو سکتے۔ مرزائیوں نے مسلمانوں کے خلاف عدالت میں دعویٰ دائر کر دیا، حاکم عدالت ایک عیسائی جج تھا، اس نے کہا "میں فریقین کے علماء کے بیانات سننا چاہتا ہوں۔" چنانچہ مرزائیوں کے بڑے بڑے جغادری مناظر جمع ہو گئے اور عدالت میں مناظرے ہوئے۔

مسلمانوں نے حضرت شاہ صاحب کو رحمۃ اللہ مرقدہ کو یوپی سے بلایا، آپ معاملہ کی نزاکت محسوس کر کے مختصر وقت میں تحریف لے آئے، مرزائیوں کی طرف سے مشہور و معروف پرانا گھاگ مرزائی مناظر تھا، اس نے عدالت کے کمرے میں بڑے جوش و خروش کے ساتھ مذکورہ بالا انجیلی آیت پڑھی اور کہا کہ ہم مسلمان ہیں، مگر ہمارے مخالف ہمیں مسجد میں داخل ہونے سے روکتے ہیں، یہ واقعہ اور قرآن کے حکم کے صریح خلاف ہے۔ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نہایت آہستگی اور متانت و وقار کے ساتھ کھڑے ہوئے اور اس کے جواب میں مذکورہ بالا دوسری آیت پڑھ دی کہ تم مسلمان نہیں ہو، اس لئے کہ تم مرزا غلام احمد کو صاحب وحی والہام نبی مانتے ہو، اس لئے اس آیت کریمہ کی رو سے مرزا بھی کافر اور تم بھی کافر ہو، لہٰذا مسلمان تم کو مسجد میں داخل ہونے سے روکتے ہیں بالکل حق بجانب ہیں، اس لئے کہ قرآن کریم کی آیت کریمہ: "انما یعمر مساجد اللہ من امن باللہ والیوم الآخر" میں مسجد میں داخل ہونے کے حق کو مسلمانوں کے اندر محدود و مخصوص کر دیا ہے مسلمان قرآن کے اس صریح حکم پر عمل کر رہے ہیں، اس لئے حکم قرآن تم مسجد میں نہیں داخل ہو سکتے۔ یہ تقریر بلا استدلال سن کر اس کرسچن مناظر کی ایسی سٹی گم ہوئی کہ جواب میں ایک لفظ کہنے کی نظر جوتے بغل میں دبا کر یہ جا وہ جا، جج نے مقدمہ خارج کر دیا اور مرزائی اس واقعہ کے بعد ایسے ذلیل و خوار ہوئے کہ پھر کسی کے سامنے منہ کو مرزائی کہنے کی جرأت نہیں ہوئی۔

فرماتے ہیں:

مَاكَانَ لِلْمُشْرِكِيْنَ اَنْ يَّعْمُرُوْا مَسٰجِدَ اللّٰهِ شٰهِدِيْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ وَفِى النَّارِ هُمْ خٰلِدُوْنَ ﴿۱۷﴾ اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسٰجِدَ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتَى الزَّكٰوةَ وَلَمْ يَخْشَ اِلَّا اللّٰهَ فَعَسٰٓى اُولٰٓئِكَ اَنْ يَّكُوْنُوْا مِنَ الْمُهْتَدِيْنَ ﴿۱۸﴾ (سورۃ التوبہ: ۱۷، ۱۸)

ترجمہ: ..... ''مشرکوں کو اپنے خلاف کفر کی شہادت دیتے ہوئے اس کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں ..... اللہ کی مسجدوں کو تو صرف وہی لوگ آباد کرتے ہیں، جو اللہ اور یوم قیامت پر ایمان رکھتے ہیں ..... الخ۔''

فرماتے ہیں: اور اگر بالفرض یہ کوئی مسجد تعمیر کرتے بھی تو وہ شرعاً مسجد نہ ہوتی (جیسے مسجد ''ضرار'' کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ڈھا دی گئی اس لئے کہ وہ مسجد نہ تھی)

جو مستحق تکفیر ہے اس کا حکم مرتد کا سا ہے: ..... مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ''تنویر الابصار'' میں ''ذمیوں کی وصیتوں'' کے ذیل میں فرماتے ہیں:

''گمراہ فرقہ کا کوئی آدمی اگر اپنی گمراہی کی بنا پر تکفیر کا مستحق نہیں ہے تو وصیت کے بارے میں اس کا حکم مسلمان کا سا ہے، اور اگر تکفیر کا مستحق ہے تو اس کا حکم مرتد کا سا ہے (کہ اس کا کوئی تصرف معتبر نہیں ہوتا)۔''

❁❁❁❁❁❁

خلاصۂ کتاب

تصنیف رسالہ ہذا کا مقصد: ..... مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: یہ رسالہ مذکورہ ذیل احکام شرعیہ کو ثابت کرنے کیلئے لکھا گیا ہے:

۱: ..... ضروریات دین (دین کے قطعی اور یقینی عقائد واحکام) میں کوئی تصرف، تاویل اور ان کی جو مراد اب تک امت نے سمجھی ہے، اس کے علاوہ کوئی اور مراد بتلانا، اور ان کی جو عملی صورت تواتر سے ثابت ہے، اس سے نکال دینا، سب کفر کا موجب ہے، اس لئے کہ وہ لفظی یا معنوی متواتر نص جس کے معنی اور مراد کھلی ہوئی اور واضح ہو (جس طرح کے الفاظ اور معنی متواتر ہوتے ہیں، ایسے ہی) اس کی

مراد بھی متواتر ہوتی ہے، لہٰذا اس مراد میں کوئی بھی تاویل کرنا (اور مراد کو بدلنا) شریعت کے ایک یقینی امر کو رد کرنے کے مرادف اور کھلا ہوا کفر ہے) اگرچہ معقول (یا دور از) صاحب شریعت کی تکذیب یا اس کا ارادہ بھی نہ کرے۔

۲: ..... اور یہ کہ اس شخص کا حکم یہ ہے کہ (یہ کافر ہو گیا) اس سے توبہ کرائی جائے (اگر توبہ نہ کرے تو کفر کا حکم لگا دیا جائے، اسلامی حکومت ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے)۔

ایک زعم باطل کی تردید: بعض علماء کا خیال ہے کہ (محض توبہ کے لئے کہنا کافی نہیں ہے، بلکہ اس حد تک سمجھانا ضروری ہے کہ) اس کے دل میں یقین ڈال دیا جائے اور کلی طور پر اس کو مطمئن کر دیا جائے، اس کے بعد بھی اگر وہ راہ عناد اختیار کرے تب کفر کا حکم لگایا جائے ورنہ نہیں۔

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: یہ خیال قطعاً باطل ہے، اس لئے کہ اس نظریہ کے مطابق تو دین کی کوئی مستحکم اور غیر متبدل حقیقت ہی باقی نہیں رہتی، بلکہ دین محض انسانی رائے اور خیال کے تابع ہو کر رہ جاتا ہے اور نظر وفکر ارباب دین کا مدار بن جاتے ہیں (گویا جس زمانہ کے لوگ اپنی رائے اور قیاس کے مطابق جس کو دین قرار دے دیں گے جس وہی دین ہوگا) اور یہ قطعاً باطل اور غلط ہے، بلکہ ''ضروریات دین'' کا علی حالہا برحق ہونا ایک طے شدہ حقیقت اور افہام وتفہیم سے بالاتر ہے (کسی کے باور کرنے نہ کرنے پر قطعاً موقوف نہیں) جو ان پر (بے چوں وچرا) ایمان لے آئے اور ان کو حق مان لے وہ اللہ کے دین کا متبع اور مؤمن ہے، اور جو ان کا انکار کرے اور نہ مانے (خواہ کسی بھی وجہ سے نہ مانے) وہ کافر ہے، خواہ کفر کا قصد کرے یا نہ کرے، (جیسا کہ آیت کریمہ: الراسخون فی العلم یقولون ..... الخ'' اس پر دال ہے کہ ''سمجھ میں آئے نہ آئے'' پر ایمان کا مدار نہیں ہے) صرف اجتہادی (اور اختلافی) مسائل میں رائے وقیاس (اور نظر وفکر) پر مدار ہوتا ہے (کہ ہر لائق اجتہاد عالم دین اپنی سمجھ اور رائے کے مطابق نصوص شرعی کی جو مراد اور معنی متعین کرتا ہے، اسی کو مانتا ہے اور اختیار کرتا ہے)

اور ''ضروریات دین'' کے باب میں تو جیسے حقائق اشیاء کے منکر ''عنادیہ'' اور ''عندیہ'' کہلاتے ہیں اور ان میں شک اور تردد کرنے والے ''لاادریہ'' اور ''شاکہ'' کہلاتے ہیں، ایسے ہی ''ضروریات دین'' کے منکرین ''معاندین'' اور ''ملحدین'' کہلاتے ہیں، اور ان میں شک وتردد کرنے والے ''متردد دین'' اور ''منافقین'' کہلاتے ہیں، اور سب کافر ہیں۔

ایک شبہ کا ازالہ، جہل عذر نہیں ہے: ..... فرماتے ہیں: اور جن علماء نے کلمۂ کفر سے ناواقفیت (کہ اس کلمہ کے کہنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے) کو عذر قرار دیا ہے، ان کی مراد ضروریات

دین کے علاوہ دوسرے امور شرعیہ ہیں (مثلاً مسائل اختلافیہ یا نظریہ کہ ان میں ناواقفیت کی صورت میں منکر کو کافر نہیں کہا جا سکتا) جیسا کہ "امر ثالث" کے ذیل میں ہم "فتح الباری" کی عبارتوں کے فوائد کے سلسلہ میں اس پر متنبہ کر چکے ہیں، اسی طرح "الاشباہ والنظائر" اور اس کے حاشیہ کی نقول کے ذیل میں بھی اس کی تصریح گزر چکی ہے، ان تصریحات کے علاوہ "خلاصۃ الفتاویٰ" میں فرماتے ہیں:

"وجوہ کفر میں سے ایک صورت یہ ہے کہ ایک شخص اپنی زبان سے کلمہ کفر کہتا ہے اور اس کو یہ خبر نہیں کہ اس کلمہ کے کہنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے، مگر وہ کہتا ہے اپنے قصد و اختیار اور مرضی سے (کسی کے دباؤ یا جبر سے نہیں کہتا) تو جمہور علماء کے نزدیک یہ شخص کافر ہے اور ناواقفیت کی بناء پر اس کو معذور نہیں سمجھا جائے گا صرف بعض علماء اس کے مخالف ہیں (اور وہ اس شخص کو "معذور" سمجھتے ہیں اور کافر نہیں کہتے)"

"مجمع الانہر" میں "البحر الرائق" پر استدراک (تنقید) کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"لیکن "درر" میں تصریح کی ہے کہ زبان سے کلمہ کفر کہنے والا اگر اپنے اختیار اور مرضی سے کہتا ہے تو جمہور علماء کے نزدیک وہ کافر ہے، اگرچہ اس کا یہ عقیدہ نہ ہو (کہ اس کلمہ کے کہنے سے انسان کافر ہو جاتا ہے) یا اس بات کو نہ جانتا ہو (کہ یہ کلمہ کفر ہے) اور ناواقفیت کی وجہ سے اس کو معذور نہیں سمجھا جائے گا۔ صاحب "درر" نے اس قول کو "محیط" کے باب "الکراہۃ" اور باب "الاستحسان" کے حوالے سے نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں:

"اور یہ اختلاف (کہ ناواقفیت عذر ہے یا نہیں؟) ضروریات دین کے علاوہ دیگر امور (اجتہادیہ) میں ہے، ضروریات دین میں تو کلمہ کفر کہنے والے کا حکم صرف یہ ہے کہ (وہ کافر ہے) اس سے توبہ کرائی جائے (اگر توبہ کر لے تو فبہا ورنہ کافر قرار دے دیا جائے) باقی یہ (کلمہ کفر کہنے والی اگر) عورت ہو تو اس سے صرف توبہ کرائی جائے گی۔"

مرتد مرد و عورت کا حکم: — حافظ ابن حجر رحمہ اللہ "فتح الباری" میں فرماتے ہیں:

"معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے معاذ کو یمن (کا حاکم بنا کر) بھیجا تو فرمایا: جو مرد اسلام سے پھر جائے (اول) اس کو اسلام لانے کی دعوت دینا، اگر وہ باز آ جائے (اور از سر نو مسلمان ہو جائے) تو فبہا ورنہ اس کی گردن مار دو، اسی طرح جو عورت اسلام سے پھر جائے اس کو بھی اسلام لانے کی دعوت دو، اگر اسلام لے آئے تو فبہا ورنہ اس کو بھی قتل کر دو۔"

حافظ فرماتے ہیں: اس حدیث کی سند "حسن" (اچھی) ہے۔

حافظ جمال الدین زیلعی نے بھی اس حدیث کو تخریج ہدایہ (نصب الرایہ) میں مسئلہ ہذا کے تحت "معجم طبرانی" کے حوالے سے نقل کیا ہے، مگر اس میں (مرتد عورت سے) صرف توبہ کرانے کا ذکر ہے (قتل کا ذکر نہیں ہے)۔

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: مرتد عورت کے بارے میں احناف کا مذہب یہی ہے (کہ عورت کو قتل نہ کیا جائے) الا یہ کہ مذکورۃ الصدر حدیث (جس میں مرتد عورت کے قتل کا حکم ہے) کا مصداق، سب و شتم کرنے والی عورت کو قرار دیا جائے، اس لئے کہ "درمختار" باب "جزیہ" کے آخر میں امام محمدؒ سے سب و شتم کرنے والی عورت کو قتل کر دینے کی صریح روایت موجود ہے، (لہٰذا معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت کو اسی پر محمول کیا جائے) صاحب "درمختار" بحوالہ "ذخیرہ" نقل کرتے ہیں کہ امام محمدؒ نے سب و شتم کرنے والی عورت کے قتل کر دینے پر عمیر بن عدی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے (اسی حدیث میں آتا ہے) کہ عمیر رضی اللہ عنہ نے عصماء بنت مروان کے متعلق سنا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کو (گالیاں دیتی اور) ایذا پہنچاتی ہے تو ایک دن رات کو (موقع پا کر) اسے قتل کر ڈالا تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے عمیر رضی اللہ عنہ کی (غیرت ایمانی کی) تعریف فرمائی۔

مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ: اس روایت اور استدلال کو یاد رکھنا چاہئے (بہت کارآمد ہے)

زیلعی کی طرح "کنز" میں ج: ۳ ص: ۹۱ پر یہی مذکور ہے، چنانچہ مصنف "کنز" ج: ۳ ص: ۹۱ پر الشافی ش ق کے حوالے سے قابوس بن مخارق کی ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دو مسلمانوں کے بارے میں لکھا کہ: "یہ زندیق ہو گئے ہیں۔" الی آخرہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو جواب میں لکھا کہ: "جو دو آدمی زندیق ہو گئے ہیں، اگر وہ توبہ کر لیں تو فبہا ورنہ انہیں قتل کر دو۔" حافظ زیلعی رحمہ اللہ نے بھی "تخریج" میں باب "سنوت المکاتب او عجزہ" کے ذیل میں مذکورہ بالا روایت کی تخریج کی ہے، مگر اس میں صرف توبہ کرانے کا ذکر ہے (قتل کا ذکر نہیں)

مصنف رحمہ اللہ (تمام مذکور و بالا روایات کو سامنے رکھ کر) فرماتے ہیں: انسان کی قدرت میں تو یہی ہے (کہ توبہ کرا لے، ایمان دل میں ڈال دینا اور مطمئن کر دینا تو خدا کا کام ہے، لہٰذا مذکورہ علماء کا نظریہ "تنقیح صدر" صحیح نہیں، کیونکہ یہ انسانی قدرت سے باہر ہے)

دلوں میں ایمان ڈالنا اللہ کا کام ہے، ہم تو صرف توبہ کرانے کے مامور ہیں: —

حضرت مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "صحیح بخاری" ج: ۱ ص: ۱۸ کتاب العلم میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت میں ہے کہ:

"رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جس ہدایت (دین) اور علم کو لے کر اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا ہے، وہ اس موسلا دھار بارش کی مانند ہے جو کسی خطے زمین پر برسی تو جو عمدہ اور صاف ستھری (زرخیز) زمینیں تھیں انہوں نے تو پانی کو اچھی طرح جذب کر لیا اور ان میں خوب گھاس چارے وغیرہ کی پیداوار ہوئی، اور کچھ سنگلاخ زمینیں تھیں، انہوں نے پانی اپنے اندر روک لیا (اور گڑھے تالاب حوض وغیرہ پانی سے بھر گئے) اور لوگوں نے خود بھی پیا، مویشیوں کو بھی پلایا اور کھیتیوں کو بھی ان سے سیراب کیا، اور کچھ چٹیل میدان تھے (نہ انہوں نے خود پانی جذب کیا کہ روئیدگی ہوتی اور نہ ہی ان میں پانی ٹھہر سکا کہ مخلوق اس سے سیراب ہوتی)۔" آخر میں آپ ﷺ نے فرمایا: "یہ مثال اس شخص کی ہے جس نے اللہ کے دین کی سمجھ اور فہم و فراست حاصل کر لی اور میری آوردہ تعلیمات نے اس کو نفع پہنچایا، چنانچہ اس نے خود بھی علم حاصل کیا اور دوسروں کو بھی علم دین سکھایا، اور تیسری مثال اس شخص کی ہے جس نے اس علم دین کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھا اور نہ اس ہدایت کو قبول کیا جو میں لے کر آیا ہوں۔"

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں: دیکھئے! اس حدیث میں، دین و ایمان یا کفر و عناد لانا کا مدار قبول کرنے یا نہ کرنے پر رکھا ہے، جو اپنی اپنی فطرت کے مطابق انسانوں کا اپنا اختیاری فعل ہے، نہ کہ دلوں میں ایسا ایمان و یقین پیدا کر دینے پر کہ جس کے بعد بس حجود و عناد کا مرتبہ ہی رہ جائے، اسی لئے بعض علماء نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اس دعوت و تبلیغ کے بعد بھی اعراض و انکار کرنا یہی ہٹ دھرمی اور ضد (حجود و عناد) ہے، خواہ منکر کا قصد عناد ہو یا نہ ہو، (یعنی دعوت تبلیغ حق کے بعد اعراض و انکار کرنا ہی حجود و عناد ہے)۔

مصنف رحمہ اللہ فرماتے ہیں سعدی شیرازی رحمہ اللہ کا یہ شعر اسی حدیث کی تمثیل پر مبنی ہے:

باران کہ در لطافت طبعش خلاف نیست
در باغ لالہ روید و در شورہ بوم و خس

ترجمہ:..... "وہ بارش جس کی طبعی لطافت اور خوبی سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا، اسی بارش سے باغ و راغ میں لالہ و گل اگتے ہیں اور شور و بنجر زمین میں خار زار اور جھاڑیاں۔"

(جیسے یہ زمینوں کی سرشت کا فرق ہے، ایسا ہی فرق کافر اور مومن کی فطرت میں موجود ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے: یضل به کثیرا ویهدی به کثیرا "میں اسی فرق کو واضح فرمایا ہے)

شیخ ابن ہمام "تحریر الاصول" میں منکر رسالت کے بارے میں فرماتے ہیں:

"ثبوت نبوت کے متواتر دلائل کے بعد رسالت کا انکار کرنے والے سے کسی مناظرہ کی ضرورت نہیں، بلکہ توبہ نہ کرے تو ہم اس کو قتل کر دینے کا حکم دے دیں گے۔"

مصنف علیہ الرحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، مختصر یہ ہے کہ تبلیغ حق سے زیادہ ہم پر اور کچھ لازم نہیں، جیسا کہ کافروں سے جہاد کے وقت صرف اسلام کی دعوت کافی ہے۔

توبہ کس سے کرائی جائے؟ اور کس سے نہیں؟
حضرت علی رضی اللہ عنہ کا فیصلہ

فرماتے ہیں: اور یہ مسئلہ تو تمام ائمہ دین سے متفقہ طور پر منقول ہے، چنانچہ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ "الصارم المسلول" میں فرماتے ہیں:

"اس مسئلہ کے ثبوت کے لئے (کہ مرتد سے توبہ کے لئے کہنا بھی ضروری نہیں) ابو داود رلیس کی مذکورہ ذیل روایت کافی ہے:

ابو داود رلیس خولانی کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے چند ایسے زندیق لوگ پیش کئے گئے جو اسلام سے پھر گئے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان سے دریافت کیا (کہ کیا واقعی تم لوگ دین سے پھر گئے ہو؟) انہوں نے (ارتکاب جرم سے) صاف انکار کر دیا، تب (استتابہ کی جانب سے) ان کے خلاف ثقہ اور عادل گواہ پیش کئے گئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (ان گواہوں کی شہادت کی بنا پر) ان کو قتل کرنے کا حکم دے دیا، اور ان سے توبہ نہیں کرائی (اس لئے کہ وہ پہلے ہی جھوٹا انکار کر چکے تھے، ایسے ہی جھوٹی توبہ بھی کر لیتے) ابو داود رلیس خولانی کہتے ہیں۔ کہ ایک نصرانی کو بھی پیش کیا گیا جو مسلمان ہو چکا تھا اور پھر اسلام سے پھر گیا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے بھی دریافت کیا (کہ کیا تو اسلام سے پھر گیا ہے؟) اس نے جو جرم (ارتداد) اس سے سرزد ہوا تھا، اس کا اقرار کر لیا، تو آپ نے اسے توبہ کے لئے کہا، (اس نے توبہ کر لی) تو اس کو چھوڑ دیا۔ اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ: یہ کیا بات ہے؟ آپ رضی اللہ عنہ نے اس نصرانی سے توبہ کرائی اور ان زندیقوں سے توبہ نہیں کرائی، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ: اس نصرانی نے تو اپنے جرم کا اقرار کر لیا (اس لئے میں نے اس کی توبہ بھی قبول کر لی کہ یہ سچا ہے) اور ان لوگوں نے اپنے جرم کا اقرار نہیں کیا، بلکہ صاف انکار کر دیا (اور جھوٹ بولا) یہاں تک کہ ان کے خلاف عادل گواہ پیش ہوئے (اور ان کی شہادت سے ان کا جرم اور جھوٹ ثابت ہو گیا) اسی لئے میں نے ان سے توبہ نہیں کرائی (کہ یہ حجت شرعیہ سے جھوٹے ثابت ہو چکے، ان کی توبہ کا بھی اعتبار نہیں)۔

امام احمد رحمہ اللہ نے بھی اس حدیث کو ابو داود رلیس خولانی رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے اور انہیں ابو داود رلیس خولانی رحمہ اللہ سے ایک اور واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے ایک شخص کو پیش کیا گیا جو نصرانی ہو گیا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے نصرانیت سے توبہ کرنے کے لئے فرمایا، اس نے توبہ

کرنے سے انکار کر دیا، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو قتل کرا دیا۔ اور ایک گروہ کو پیش کیا گیا جو قبلہ کی طرف نماز پڑھتے تھے حالانکہ وہ زندیق اور بے دین تھے اور ان کے زندیق ہونے پر گواہ قائم ہو چکے تھے، مگر انہوں نے اس جرم (زندقہ) کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا، اور کہا کہ ہمارا دین تو صرف اسلام ہی ہے (مگر یہ جھوٹ تھا)، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو قتل کرا دیا (اور ان سے توبہ کے لئے نہیں کہا) اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: آپ لوگ جانتے ہیں کہ میں نے اس نصرانی سے توبہ کے لئے کیوں کہا؟ (اور زندیقوں سے کیوں نہیں کہا؟) میں نے اس نصرانی سے توبہ کے لئے اس لئے کہا کہ اس نے اپنا دین صاف ظاہر کر دیا (اور جھوٹ نہیں بولا) اس کے برعکس یہ زندیق جن کے خلاف عادل گواہ قائم ہو چکے تھے (اور ان کا جرم ثابت ہو چکا تھا پھر انہوں نے مجھ سے جھوٹ بولا (اور ارتکاب جرم سے صاف انکار کر دیا) اس لئے میں نے "بینہ" (شرعی گواہ) قائم ہو جانے کے باوجود انکار جرم کرنے پر ان کو قتل کیا ہے۔"

مصنف علیہ الرحمۃ اللہ فرماتے ہیں: حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ فیصلہ اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ جو زندیق اپنے زندقہ کو چھپائے گا اور ارتکاب جرم سے انکار کرے گا اور اس کے خلاف گواہ قائم ہو جائیں گے، اس کو قتل کر دیا جائے گا اور اس سے توبہ کے لئے بھی نہیں کہا جائے گا (اس لئے کہ وہ شر عامردود القول ہو چکا، اس کی توبہ کا بھی اعتبار نہیں)۔

ایک جاہلانہ اعتراض کا جواب: مصنف علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: اگر کوئی جاہل معترض یہ کہے کسی منکر کو مسکت دلائل سے عاجز کئے بغیر قتل کر دینا عدل پروردگار کے منافی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ: اگر ایسا ہے تو مسکت دلائل سے عاجز کر دینے کے بعد بھی قتل کرنا عدل کے منافی ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس کو ہدایت اور قبول حق کی توفیق دیئے بغیر قتل کرنا بھی تو عدل پروردگار کے منافی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ شیطانی وسوسے ہیں ان سے خدا کی پناہ مانگنی چاہئے اور "لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم" پڑھنا چاہئے۔

اس رسالہ کی تالیف کا مقصد تو مذکورہ بالا ہی تھا، مگر اس مسئلہ "تاویل" پر بحث کے دوران بکھرے اور بھی مفید نقول اور حوالے بیان ہو گئے ہیں، جو اہم ترین فوائد سے خالی نہیں، مثل مشہور ہے "بات سے بات نکل آتی ہے۔" اسی لئے اور بھی مناسب و متعلقہ امور بیان کر دیئے گئے ہیں جو ان شاء اللہ ناظرین کے کام آئیں گے۔

آخری تنبیہ: فرماتے ہیں: بہر حال سن لیجئے! جس طرح کسی مسلمان کو کافر کہنا دین کے خلاف ہے، اسی طرح کسی کافر کو مسلمان کہنا اور اس کے کفر سے چشم پوشی کرنا بھی دین کے خلاف ہے، یہی اعتدال کی راہ ہے (مسلمان کو مسلمان کہئے اور کافر کو کافر) اس زمانہ میں عام طور پر لوگ افراط و تفریط میں مبتلا ہیں (ایک طرف اچھے بھلے مسلمان کو کافر بنانے میں مصروف ہیں دوسری طرف کھلے ہوئے کافروں کو مسلمان کہنے اور ان کو سینہ سے لگانے میں منہمک ہیں) بے شک سچ کہا ہے جس نے کہا ہے:

"جاہل یا حد افراط پر جا پہنچتا ہے یا حد تفریط میں گر پڑتا ہے۔"

خاتمہ

حضرت مصنف نور اللہ مرقدہ حاشیہ میں فرماتے ہیں:

"یہ مضمون ختم اور رسالہ تمام ہوا، اس رسالہ کی تحریر سے مقصد صرف اہل علم سے متوسلف کے حق میں حسن انجام اور خاتمہ بالخیر کی دعوات صالحہ حاصل کرنا ہے اور بس۔

میں ہوں احقر محمد انور شاہ، ابن معظم شاہ، ابن انشاء عبد الکبیر، ابن انشاء عبد الخالق، ابن انشاء محمد اکبر، ابن انشاء حیدر، ابن انشاء محمد عارف، ابن انشاء علی، ابن الشیخ عبد اللہ، ابن الشیخ مسعود الزوری الکشمیری۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت فرمائیں۔"

شیخ زوری کے فرزند جلیل کے قلمی مکتوبات میں لکھا ہے کہ:

"ان کے والد بزرگوار بغداد سے ہجرت کر کے ہندستان آئے، اول ملتان ٹھہرے، اس کے بعد لاہور منتقل ہو گئے، اور لاہور سے کشمیر آ کر آباد ہو گئے، واللہ اعلم!"

۱۳۴۳ھ کے صرف چند ہفتوں میں اس رسالہ کی تالیف و ترتیب سے فراغت ہوئی۔

www.besturdubooks.wordpress.com

فہرست کتب حوالہ

"اکفار الملحدین"

مع اسماء مصنفین و سنین وفات

الف

الاتحاف: علامہ زبیدیؒ (۱۲۰۵ھ)
الاتقان: علامہ سیوطیؒ (۹۱۱ھ)
احکام القرآن: قاضی ابوبکر بن عربی (۵۴۳ھ یا ۵۴۶ھ)
الاحکام: علامہ آمدی (۶۱۳ھ)
احکام القرآن: قاضی ابوبکر جصاص (۳۷۰ھ)
ازالۃ الخفاء: شاہ ولی اللہ دہلوی (۱۱۷۶ھ)
الاسماء و الصفات: علامہ ابوبکر بیہقی (۴۵۸ھ)
الاشباہ و النظائر: علامہ ابن نجیم (۹۷۰ھ)
الاصل: امام محمد (۱۸۹ھ)
اصول بزدوی: فخر الاسلام البزدوی (۴۸۲ھ)
الاعلام: ابن حجر ہیثمیؒ (۹۷۴ھ)
اقامۃ الدلیل: الحافظ ابن تیمیہؒ (۷۲۸ھ)
الاقتصاد: علامہ غزالیؒ (۵۰۵ھ)
الام: امام شافعیؒ (۲۰۴ھ)
ایثار الحق: المحقق محمد بن ابراہیم الوزیر الیمانی (۸۴۰ھ)

ب

البحر الرائق: علامہ ابن نجیم (۹۷۰ھ)
بدائع الصنائع: ابوبکر الکاسانی (۵۸۷ھ)
بدائع الفوائد: علامہ ابن قیم (۷۵۱ھ)
بزازیہ: حافظ الدین محمد بن محمد المعروف بابن البزاز الکردری الحنفی (۸۲۷ھ)
بغیۃ المرتاد: حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ)
البنایۃ: علامہ عینی (۸۵۵ھ)

ت

تاریخ ابن عساکر: علامہ ابن عساکر (۵۷۱ھ)
التحریر: الشیخ ابن الہمام (۸۶۱ھ)
تحفۃ الباری: شیخ الاسلام زکریا الانصاری (۹۲۵ھ)
تحفۃ المحتاج لشرح المنہاج: علامہ ابن حجر ہیثمی (۹۷۴ھ)
الترغیب و الترہیب: الحافظ المنذری (۶۵۶ھ)
التصریح بما تواتر فی نزول المسیح: للمؤلف رحمہ اللہ (۱۳۵۲ھ)
التفرقۃ بین الایمان و الزندقۃ: علامہ غزالی

(۵۰۵ھ)
تفسیر ابن کثیر: الحافظ ابن کثیر (۷۷۴ھ)
تفسیر النیشاپوری: اسماعیل بن احمد نیشاپوری الضریر (۴۳۰ھ)
التقریر: ابن امیر الحاج (۸۷۹ھ)
التلخیص الحبیر: الحافظ ابن حجر العسقلانی (۸۵۲ھ)
تلخیص المستدرک: علامہ ذہبی (۷۴۸ھ)
التلویح: التفتازانی (۷۹۱ھ)
التمہید (فی بیان التوحید): ابوشکور محمد بن عبدالسید الکشی السالمی الحنفی
تنویر الابصار: متن الدر المختار: السید محمد بن علیل الطرابلسی المعروف بالقاونجی (۱۳۸۵ھ)
تہذیب الآثار: علامہ طبری (۳۱۰ھ)
تہذیب التہذیب: علامہ ابن حجر العسقلانی (۸۵۲ھ)
التوضیح: علامہ صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود المحبوبی (۷۴۷ھ)

ج

الجامع الصحیح: امام ابوعیسیٰ ترمذی (۲۷۹ھ)
جامع الفصولین: الشیخ بدر الدین محمود بن اسماعیل الشہیر بابن قاضی سماونۃ الحنفی (۸۲۳ھ)
الجمع والفرق: حمد بن محمد الحنفی الحموی (۱۰۹۸ھ)
جوہرۃ التوحید: ابراہیم اللقانی (۱۰۴۱ھ)

ح

حاشیہ عبدالحکیم علی الخیالی: عبدالحکیم سیالکوٹی (تحریر ۱۰۶۷ھ)

خ

الخانیۃ: قاضی خان (دیکھئے فتاوی قاضی خان) (۵۹۲ھ)
خزانۃ المفتین: حسین احمد محمد السمعانی الحنفی (فرغ من التصنیف ۷۳۰ھ)
الخصائص: امام نسائی (۳۰۳ھ)
خلاصۃ الفتاوی: شیخ طاہر بن احمد بن عبدالرشید البخاری (۵۴۲ھ)
خلق افعال العباد: امام بخاری (۲۵۶ھ)
الخیریۃ (فتاوی الخیریہ): علامہ خیر الدین الرملی (۱۰۸۱ھ)

د

دائرۃ المعارف: فرید وجدی
الدرر (درر الحکام فی شرح غرر الاحکام): الموی محمد بن فراموز الشہیر بمولی خسرو الحنفی (۸۸۵ھ)
الدر المختار شرح تنویر الابصار: علاء الدین محمد بن علی الحصکفی (۱۰۸۸ھ)
الدر المنتقی: محمد بن علی الملقب بعلاء الدین الحصکفی (۱۰۸۸ھ)

ر

ردالمحتار علی الدر المختار: علامہ محمد امین ابن عابدین شامی (۱۲۵۲ھ)
الرسالۃ التسعینیۃ: الحافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ)
الرسائل: علامہ ابن عابدین شامی (۱۲۵۲ھ)
روح المعانی: علامہ محمود آلوسی (۱۲۷۰ھ)
ریاض المرتاض: علامہ شوکانی (۱۲۵۰ھ)
الریاض (ریاض النضرۃ فی فضائل العشرۃ): مجدالدین احمد بن عبداللہ المحب الطبری (۶۹۴ھ)

ز

زادالمعاد: حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ)

س

سنن ابی داود: سلیمان بن اشعث السجستانی (۲۷۵ھ)
سنن نسائی: علامہ ابوعبدالرحمن نسائی (۳۰۳ھ)
السیر الکبیر: امام محمدؒ (۱۸۹ھ)
سیرۃ ابن اسحاق: (۱۵۱ھ)

ش

شرح الاشباہ: علامہ حموی (۱۰۹۸ھ)
شرح التحریر: محقق ابن امیر حاج (۷۹۰ھ)
شرح الترمذی: القاضی ابوبکر ابن العربی (۵۴۳ھ)
شرح جوہرۃ التوحید: شیخ عبدالسلام البیجوری (۱۰۷۸ھ)
شرح جمع الجوامع: تقی الدین السبکی (۷۵۶ھ)
شرح السیر الکبیر: علامہ سرخسی (۴۸۳ھ)
شرح الشفاء: ملا علی قاری (۱۰۱۴ھ)
شرح الصحیح المسلم: علامہ ابی (۸۲۸ھ)
شرح الصحیح المسلم: علامہ نووی (۶۷۶ھ)
شرح العقائد النسفی: علامہ تفتازانی (۷۹۱ھ)
شرح العقیدۃ الطحاویۃ: محمود بن احمد بن مسعود الحنفی القونوی (۷۵۸ھ)
شفاء العلیل: حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ)
شرح الفرائض: علامہ عبدالغنی ابن بلبسی (۱۱۴۳ھ)
شرح الفقہ الاکبر: علامہ علی القاری (۱۰۱۴ھ)
شرح الکنز: علامہ زیلعی (۷۴۳ھ)
شرح معانی الآثار: ابوجعفر الطحاوی (۳۲۱ھ)
شرح منیۃ المصلی: الشیخ ابراہیم الحلبی (۹۵۶ھ)
شرح المواقف: علامہ جرجانی (۸۱۶ھ)
المواہب اللدنیہ: احمد بن محمد ابی بکر الخطیب القسطلانی (۹۲۳ھ)
شرح المواہب اللدنیہ: علامہ زرقانی

(۱۱۲۲ھ)
الشفاء: قاضی عیاضؒ (۵۴۴ھ)

ص

الصارم المسلول: حافظ ابن تیمیہؒ (۷۲۸ھ)
صبح الاعشی: ابوالعباس احمد القلقشندی (۸۲۱ھ)
الصحیح للبخاری: امام بخاریؒ (۲۵۶ھ)
الصحیح المسلم: امام مسلم بن الحجاج القشیریؒ (۲۶۱ھ)
الصلات والبشر: مجدالدین الفیروزآبادی صاحب القاموس (۸۱۷ھ)
الصواعق المحرقہ: علامہ ابن حجر المکی الہیثمیؒ (۹۷۳ھ)

ط

طبقات الحنفیہ: علامہ کفویؒ (۹۹۰ھ)
الطحاوی (۱۲۳۱ھ)

ع

العتبیۃ: محمد بن احمد بن عبدالعزیز العتبیؒ (۲۵۵ھ)
عقیدہ السفارینی وشرحہ: علامہ سفارینیؒ (۱۱۸۸ھ)
عمدۃ الاحکام: تقی الدین ابن دقیق العیدؒ (۷۰۲ھ)
عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری: علامہ عینیؒ (۸۵۵ھ)

غ

غایۃ التحقیق شرح اصول الحسامی: شیخ عبدالعزیز البخاری (۷۳۰ھ)
غنیۃ الطالبین: الشیخ عبدالقادر جیلانیؒ (۵۶۱ھ)

ف

الفتاوی: حافظ ابن تیمیہؒ (۷۲۸ھ)
فتاوی: الشیخ تقی الدین سبکیؒ (۷۵۶ھ)
الفتاوی العزیزیۃ: الشاہ عبدالعزیز الدہلوی (۱۲۳۹ھ)
فتاوی قاضی خان: الامام فخر الدین حسن بن منصور الاوزجندی الفرغانی الحنفیؒ (۵۹۲ھ)
الفتاوی الہندیۃ: جماعۃ من العلماء فی عہد السلطان اورنگ زیب عالمگیر۔
فتح الباری شرح صحیح البخاری: حافظ ابن حجر عسقلانیؒ (۸۵۲ھ)
فتح البیان: نواب صدیق حسن خان القنوجی (۱۳۰۷ھ)
فتح القدیر: علامہ قاضی الشوکانیؒ (۱۲۵۰ھ)
فتح القدیر: الشیخ ابن الہمام (۸۶۱ھ)
فتح المغیث: علامہ سخاوی (۹۰۲ھ)
الفتوحات: الشیخ الاکبر ابن العربی محمود بن علی (۶۳۸ھ)

الفرق بین الفرق: الاستاذ ابومنصور عبدالقاہر بن طاہر البغدادیؒ (۴۲۹ھ)
فصل المقال: علامہ ابن رشد الحفیدؒ (۵۹۵ھ)
فقہ الاکبر: الامام ابوحنیفہؒ (۱۵۰ھ)
فواتح الرحموت: عبدالعلی محمد بن نظام الدین بحرالعلوم (۱۲۲۵ھ)

ق

القواصم والعواصم: محمد بن ابراہیم الوزیر الیمانیؒ (۸۴۰ھ)

ک

کتاب الایمان: الحافظ ابن تیمیہؒ (۷۲۸ھ)
کتاب الخروج: قاضی ابویوسفؒ (۱۸۲ھ)
کتاب العلو: علامہ ذہبیؒ (۷۴۸ھ)
کتاب الفصل: علامہ ابن حزمؒ (۴۵۶ھ)
کشف الاسرار شرح البزدوی: شیخ عبدالعزیز البخاریؒ (۷۳۰ھ)
الکلیات: قاضی ابوالبقاء ایوب بن موسیٰ الحسینی الکفوی الحنفیؒ (۱۰۹۳ھ)
کنز العمال: علی المتقیؒ (۹۷۵ھ)

م

مجمع الانہر شرح ملتقی الابحر: الشیخ عبدالرحمن بن محمد المدعو بشیخی زادہ (۱۰۷۸ھ)
مجمع الانہر: الشیخ محمد بن علی بن محمد المبدی الجزائری الحنفیؒ (۱۱۳۸ھ)
المحیط: برہان الدین محمود بن تاج الدین الصدر الشہید البخاری الحنفیؒ (۵۳۶ھ)
المختصر: علامہ جمال الدین عثمان بن عمر ابن حاجبؒ (۶۴۶ھ)
مختصر مشکل الآثار: علامہ طحاویؒ (۳۲۱ھ)
المدخل: علامہ سبکیؒ (۷۵۸ھ)
المسایرۃ: الشیخ ابن الہمام (۸۶۱ھ)
المستدرک: الحافظ ابوعبداللہ الحاکمؒ (۴۰۵ھ)
المستصفی: علامہ غزالیؒ (۵۰۵ھ)
مسند الامام احمد: امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ)
المسوی علی المؤطا: شاہ ولی اللہ الدہلوی (۱۱۷۶ھ)
معالم التنزیل: علامہ بغویؒ (۵۱۶ھ)
المعتصر مختصر مشکل الآثار: جمال الدین یوسف بن موسیٰ المطلی الحنفیؒ (۸۰۳ھ)
المفہم: الامام احمد بن عمر بن ابراہیم القرطبیؒ (۶۵۶ھ)
المقاصد وشرحہ: علامہ تفتازانیؒ (۷۹۱ھ)
مکتوبات امام ربانی: مجدد الف ثانی الشیخ احمد السرہندی الحنفیؒ (۱۰۳۴ھ)
منتخب کنز العمال: الشیخ علی المتقیؒ (۹۷۵ھ)
المنتقی فی الاحکام: الحافظ عبدالسلام (جد ابن تیمیہ)
منحۃ الخالق علی البحر الرائق: علامہ ابن

عابدین شامی (۱۲۵۲ھ)
منہاج السنۃ النبویہ: حافظ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ)
المنہاج: علامہ نوویؒ (۶۷۶ یا ۶۷۷ھ)
الموافقات: علامہ شاطبیؒ (۷۹۰ھ)
المواقف: علامہ عضد الدین الایجیؒ (۷۵۶ھ)
موضح القرآن: شاہ عبد القادر الدہلویؒ (۱۲۳۰ھ)

م

المواہب اللدنیہ: احمد بن محمد بن ابی بکر الخطیب القسطلانیؒ (۹۲۳ھ)
المؤطا: امام مالکؒ (۱۷۹ھ)
المیزان: علامہ شعرانیؒ (۹۷۳ھ)
میزان الاعتدال: علامہ ذہبیؒ (۷۴۸ھ)

ن

نبراس شرح عقائد: شیخ عبد العزیز الفرہاروی (۱۲۳۹ھ تقریباً)
النبلاء: علامہ ذہبیؒ (۷۴۸ھ)
نسیم الریاض شرح الشفاء: علامہ خفاجیؒ (۱۰۶۹ھ)
نہایہ: علامہ المبارک بن محمد ابن الاثیر الشیبانی الجزری ابو السعادات مجد الدینؒ (۶۰۶ھ)

ی

الیواقیت: ابو المواہب عبد الوہاب بن احمد الشعرانی (۹۷۳ھ)

www.besturdubooks.wordpress.com

تمت بالخیر

مجاذیب کی پُراسرار دنیا

زیر نظر کتاب میں مجذوب کیا چیز ہے اس کی شرعی حیثیت کیا ہے اور مجاذیب کے اقسام اور پھر مجاذیب کے کچھ حیرت انگیز واقعات کا ذکر ہے تاکہ پڑھنے کے بعد روحانی تعزیتی کا کوئی ان کی ہو جائے

تالیف محمد روح اللہ نقشبندی مخموری

مکتبہ عمر فاروق

مثالی فکر انگیز

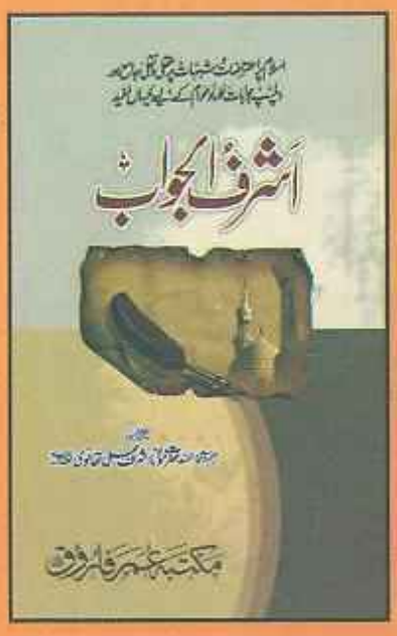
واقعات و لطائف

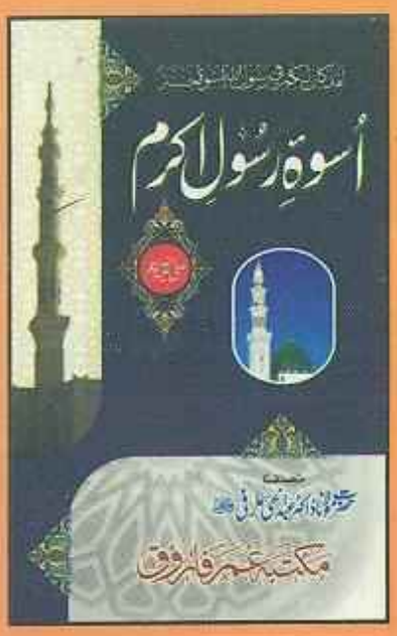
آپ کا جذبہ جستجو آپ کو رلانے اور ہنسانے والے تشنگی و دلچسپی اور حیرت و فکر انگیز معلومات واقعات سبق آموز قصے اور علمی لطائف کا منتخب مجموعہ

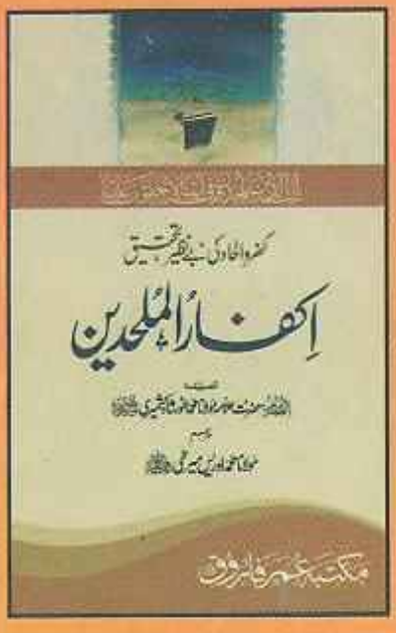
مولانا عبد الرحمن راشد

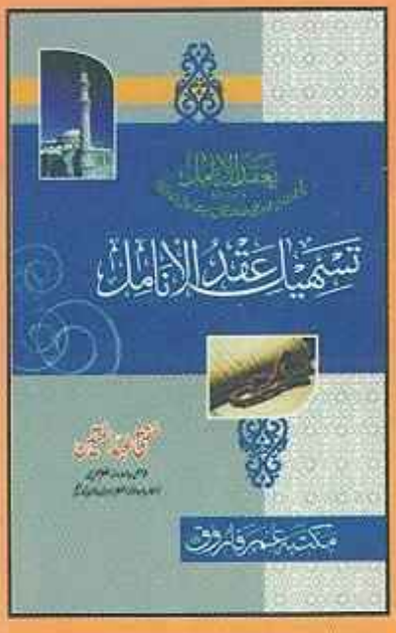
حضرت مولانا نور البشر صاحب

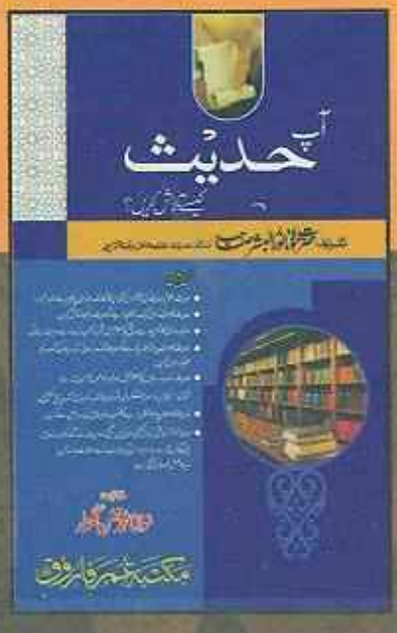
مکتبہ عمر فاروق

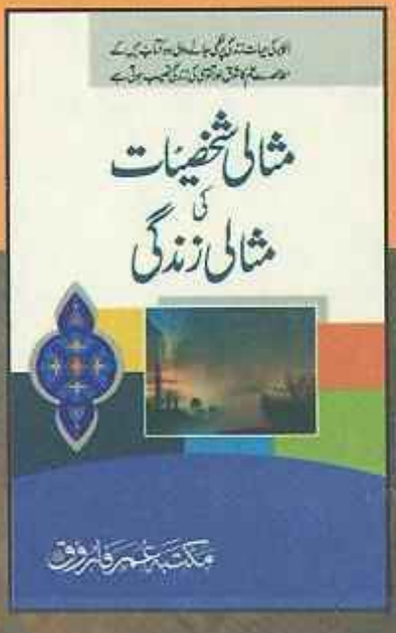


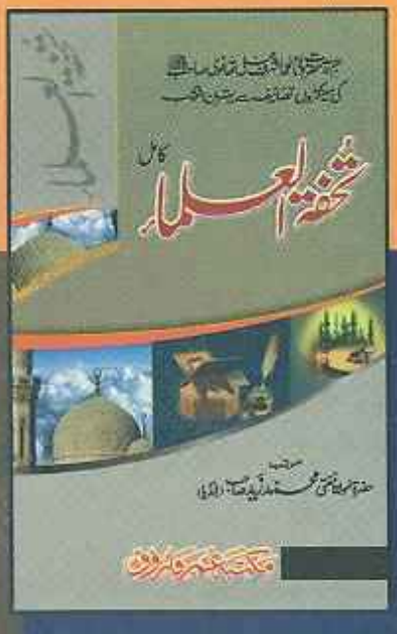












www.besturdubooks.wordpress.com

مکتبہ عمر فاروق
4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی
Tel: 021-34594144 Cell: 0334-3432345
Faraz 0302-2691277